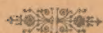


— ❦ — مجموعة ست رسائل — ❦ —

﴿ الهدية السعدية ﴾

تعريب غلام النبي الحكيم القادياني (الرسالة القبرية)
لابن قيم الجوزي (التجريد) في عقيدة اهل
التوحيد للغزالي (عقيدة) ابن العربي (الكشف)
والتبيين عن غرور الخلق اجمعين للامام
الغزالي (المسألة) في الايمان
للامام الاشعري



« حقوق »

التعريب والطبع بمخونه للمكتبة السعدية بقاديان
بنجاب الهند

« ثمن النسخة قرشين صاغ »

طبع بمطبعة النجاح بمصر (لصاحبها محمد حسين التريزي) ❦

كتاب

الهدية السعدية

فيما جرى بين الوهاية والاحدية (والاحدية)
م اتباع مرزا غلام احمد (المسيح
الاسلامي بالهند)

طبع وترجمت

على ذمة المكتبة السعيدية بالقاديان بالهند

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نحمده ونصلي مع التسليم . على رسوله الكريم . وعلى آله
وعلى كل من جاء به بالقلب السليم . (اما بعد) فهذه رسالة تسميها
المهدية السعدية فيما جرى بين الوهاية والاحمدية قال الاحمدي قال
الله انا ارسلنا اليكم رسولا شاهدا عليكم كما ارسلنا الى فرعون رسولا
وقوله تعالى وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم
في الارض كما استخلف الذين من قبلهم الآية قد دلت الآيتان
على اننا نحن معشر المسلمين قد وعدنا الله عز وجل ان يجعل فينا
كملاوك بني اسرائيل كما امتن الله على اهل الكتاب بقوله وجعل
فيكم انبياء وجعلكم ملوكا وهذا الحديث اولياء امتي كانبيا بني
اسرائيل يؤيد لما جاء في القرآن انه جعل السلسلة المحمدية على حذو
السلسلة الموسوية في اصلاح الدين والدنيا ولكن لاصلاح السلسلة
الموسوية في الدين كانوا انبياء وفي السلسلة المحمدية اولياء وعلماء
فكما ان الدين الموسوي بقى على الحالة الاصلية الى الجيل الثالث
كذلك نال خاتم الانبياء في حق السلسلة المحمدية خير القرون قرني

ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم وقد جاء المسيح ابن مريم عليهما السلام بعد موسى عليه السلام في القرن الثالث بعد الالف وهو خاتم السلسلة الموسوية وكذلك يجب ان ياتي خاتم السلسلة المحمدية في وقت يحاذي الوقت الذي جاء فيه عيسى بن مريم عليهما السلام والآثار قد ايدت وعينت هذا الوقت للمسيح اعني وقت كسر الصليب قد غلب الصليب على وجه الارض قال الله تعالى ولتسمن من الذين اتوا الكتاب من قبلكم والذين اشرkra اذي كثيرا فهل رايتم قامت قائمة الفتن علي الاسلام كما تنظرون الان خصوصاً في الهند وهل اشتعلت الاديان علي الاسلام كمثل اشتعالها اليوم فتى يظهر الله الدين الاسلامي علي الاديان كلها ليس هذا الوقت هو الذي صدقت فيه الانباء القرانية انظر خسوف القمر والشمس في رمضان كيف جمع الله بينهما في سنة ثمان مائة واربع وثمانين بعد الالف الميلادية تصديقاً لقوله في كتابه المبين وخسف القمر وجمع الشمس والقمر الآية فضحك الوهابي قائلاً هذا يوم القيامة قال الاحمدي سيرد جوابه عليك عن قريب وقد ورد في الحديث عند الدارقطني مفصلاً مع بيان التاريخ ومعنى الحديث ان المهدينا ايتين (المهدي الذي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في حقه لا مهدي

الاعيسى) لم تكونا من قبل خسوف القمر والشمس يعني وقت
كسوفهما في رمضان يوجد في المسلمين رجل يدعى المهدي
والعيسوية معا فمن جمع بين هذه الآية والحديثين اعني وخسف
القمر وجمع الشمس والقمر وان كسوفهما اية للمهدي (لا مهدي
الاعيسى) وعيسى لا ينزل الا عند غلبة الصليب يظهر له ان ذلك
في القرن الثالث بعد الالف ليم اتحاد السلسلة المحمدية مع السلسلة
الموسوية كما قال ذلك شاه نعمت الله الولي في حق المسيح الموعود
قبل دعوى الامام غلام احمد المادياني وهذه قصيدة الولي المذكور
بالفارسي

اين زمان بشنو بکوش جان دل جان بدر
صاحب سجاده عالي مکان يسد اشود
هذا اول بيت من القصيدة واخره البيت الثاني عشر قوله
روى عالم از سرنو نور کيردرونقي
کار عالم سر بسر بر آسمان بيد اشود
در هزار و سه صدين کار و نشان بيد اشود
(١٣٠٠)

ولما احاد الوهابي قوله وقال انها متعلقة بيوم القيامة وقد صرفتها

الى الدنيا (اجاب) بان الكسوف للقمر والشمس قد قال النبي صلى الله عليه وسلم انما هو للانذار والقيامة دار الجزاء لادار التكليف حتى يحتاج الى المنذرين ويومئذ يطوي السماء كطي الكتب وتسبر الجبال كالعهن المنفوش (١) وقد جاء بان الارض تخرج اثقالها فقد رأيت ان معادن الجواز وفحم كوك تحمل من بلدة الى بلدة ومن قرية الى قرية وكيف استنبطوا الفنون لاستخراج الخزاين وتسيير الجبال ومد سكك الحديد من وسطها وعطلت العشار باجراء البوابير البرية والبحرية وسوف تعلمون يوم يسير الله سكة الحديد في الجواز وتنظرون بعين البصيرة تعطل الجمال الا قليلا والشمس قد طلعت من مغربها في وقت رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك بان الشمس هو الاسلام والكواكب علماء الاسلام وقد يطلق الشمس على الرجال العظام مجازا والكواكب على الصلحاء قال الله عز وجل واذا قال يوسف لبيه يا ابت اني رأيت احد عشر كوكبا والشمس والقمر رأيتهم لي ساجدين وقال صلى الله عليه وسلم اصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم والاسلام ما زال غاربا في مكة منذ انمحت انوار هدايا صحف ابراهيم وتعاليم اسماعيل عليهما السلام وابراهيم عليه السلام

(١) اذا زلزلت الارض زلزالها واخرجت الارض اثقالها السورة هـ

قد سمي اتباعه مسلمين فلما بعث من ذريته خاتم الرسل هاجر الى المدينة فما طلعت انوار خاتم الانبياء على كافة العرب الامن حين فتح مكة ولم ينفع كثيرا من مشركي اهل مكة توبتهم كما قال الله ويقولون من هذا الفتح ان كنتم صادقين قل يوم الفتح لا ينفع الذين كفروا ايمانهم ولا هم ينظرون ولما دخل الناس في الاسلام وتقوى شوكة ونجمت قواء جمعت (١) انواره تنتشر في افطار الارض بعد فتح مكة والشروع في فتوح العرب عامة مثل الموازن وما بعدها وفرعون وقومه صدوا عن السبيل ولم يقبل توبتهم ولم يطلع هنالك الشمس لا من المغرب ولا الجنوب ولا من الشمال وحشرت الوحوش وهي اقوام قريية المهذبة بالتمدن انظر كيف ارتقوا في ذرائع الاجتماع الحيوي وعمروا الدنيا باجتماعهم من الاطراف بواسطة سكك الحديد وبواير البحر والوحوش ايضا العليور والمواشي من دواب البراري انظر كيف طفقت الامم في جمعها فنهم غرضه من جمعها اللهو واللعب وآخر غرضه معرفة اجناسها وخواص كل نوع مما يفيدهم في الادوية وغيرها قال الوهابي لا بد يوم القيامة من تناسل الحيوانات لقوله تعالى واذا العشار عطلت لان العشار ماضى على جبلها عشرة

(١) فمغرب الشمس هو مكة وكان طلوع الشمس بعد الفتح

اشهر اجاب الاحمدي متعجباً وقال يوم يقوم الساعة ينشأ من كثرة
 الاهول والفرع الاكبر تراكم السحب مانسقط الجنين في ظلماتها
 وتذهل كل مرضعة عن طفلها وتضع كل ذات حبل حبلها فكيف
 تنصرف الحيوانات والطيور الى الاكل والشرب والمسافدة بل
 الآية متعلقة ببيان الآثار التي تظهر قرب قيام الساعة وقد جأت
 علامات اخرى تظهر وقت المسيح وقرب الساعة (١) مثل الطاعون
 انظروا في ائبل في هذه الكتب انجيل متى ١٤ - ٨ وذكريا ١٤
 - ١٢ مكاشفات ٢٢ - ٨ وطلوع الكوكب ذو السنين وفي
 الحديث ان الحج يمنع وقت المسيح وغيرها من الاشياء التي عينت
 وقتاً لظهور المسيح قال الوهابي ان عيسى بن مريم حي وينزل قرب
 الساعة قال تعالى وانه لعلم للساعة فهي تدل على نزوله وباعيسى اني
 متوفيك ورافعك الآية تدل على حياته لان معنى متوفيك هنا
 مستوفى اهلك قابضك سالماً وافياً كما يقال

* توفيت حقي اخذته وافياً * قال الاحمدي ان التوفى
 اذا استعمل في نسان وكان الله فاعلا فلا معنى له الا الامانة انظر
 كتاب الله ان الذين توفيهم الملائكة توفته رسلا والذين يتوفون

منكم ويذرون ازواجاً وغيرها من الآيات تزيد على عشرين موضعاً
 فإذا استعمل لفظ في غير معناه لقرينة لا يجعل عاماً في كل موضع
 ولا يستدل به ولا يصرف الى المجاز الا بقرينة فالتوفي اذا استعمله
 العرب في غير ذات الارواح مرة او مرتين وكان الفاعل
 غير الله يراد به القبض واستيفاء الحق لكن لا يجوز لنا صرفه في
 غير ذلك المحل الى ذلك المعنى الشاذ النادر بغير قرينة انظر مثلاً ان
 النبي عليه الصلاة والسلام استعمل احياء في معنى الايقاظ والامانة
 في معنى الانامة في قوله الحمد لله الذي احيانا بعد ما اماتنا واليه
 النشور ولكنه بقرينة بديهية ممنوية لا يجوز لنا ان نستعمله مثلاً في
 قوله تعالى «ربي الذي يحيي ويميت» وقوله «كنتم امواتاً فاحياكم ثم
 يميتكم ثم يحييكم» ثم اليه ترجعون قال الوهابي في الاية التي نحن فيها
 لا توجد القران اللاتي تظهر منها ان المراد فيها الحقيقة اجاب
 الاحمدي ان الاحتياج الى القران للمجاز لكن انظر اعدك بمضها
 الاولى وجود رافعك بعد متوفيك لانه ال تفسيرك الى ان المراد
 منهما واحد الثانية قول الله عز وجل فيها تحيون وفيها تموتون ومنها
 تخرجون فأنها صرحت بان لاهياة له ولا محل له بعد الموت الا
 في الارض وانت رفعته الى السماء قال الوهابي فكيف المعراج فانه

كان بالجسم قال الاحدي سيرد عليك القول فيه الثالثة قوله عز وجل
 الم نجعل الارض كفناً احياء ومواتاً ، فالانسان مضموم الى
 الارض حياً وميتاً اي لا يخرج في تينك الحالتين عن الارض وعلى
 هذا المنهج استعمال أبي بكر (رض) قوله لرسول الله (ص) لما
 سمع من الناس انه لم يتوف بل حي كمثل ابن مريم يرجع ثانياً
 طبت حياً وميتاً لن يجمع الله عليك موتين اي ماخرجت عن الطيبة
 في حياتك وموتك الرابعة قوله تعالى « فلما توفيتني كنت انت
 الرقيب عليهم » فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد فسر الاية بقوله
 على ما رواه البخاري انه يؤخذ برجال من امتي الى النار فاقول اصحابي
 اصحابي فيجب الله تعالى ما تعرف ما احدثوا بعدك فانهم ما زالوا مرتدين
 منذ فارقتهم فاقول كما قال العبد الصالح كنت عليهم شهيداً ما دمت
 فيهم فلما توفيتني كنت انت الرقيب عليهم فان من ارتد انما ارتد بعد وفاة
 النبي (ص) فانه لو ارتد قبل موته (ص) 'حدثهم ركن (ص) الى شفاعته لكان
 هذا خطأ منه صلى الله عليه وسلم والعياذ بالله وقد منع حتى عن الاستغفار
 للكافرين والرسول عليه السلام قدين في هذه الواقعة ان التوفي معناه
 قبض الروح والاماتة في حق المسيح وحق خاتم الانبياء عليها السلام
 الخامسة تفسير ابن عباس رضي الله عنه متوفيك مميتك وهذا مذهب

البخاري وابن الجوزي في كتابه اللطائف وابن القيم في مدارج السالكين (قالا لو كان موسى وعيسى حين لماوسعهما الا اتباعه عليه السلام) وهو انقيادهما لمعنى الحديث وهو مذهب شاه ولي الله الدهلوي الشهير وكثير من خلق الله تعالى لا تحصيهم والقرآن معهم والسنة معهم ولن يضل من تمسك بهما واعتصم وان ما جاء التوفي في قوله الله يتوفي الاقس حين موتها والتي لم تمت هو الذي يتوفيكم بالليل الاية فهو انما استعمل في معنى الانامة لما في النوم من قبض الروح كما قدمنا في الحديث عنه عليه السلام مجاز (١) السادسة اجماع الصحابة (٢) رضوان الله عليهم على موت جميع الانبياء حين خطب الصديق (رض) اول الخلفاء ورد فيه على من زعم ان النبي عليه السلام لم يميت كعيسى (ص) وسيرجع الى حالته الاولى بعد ما قال طبت حيا وميتا ما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل (٣) افان مات

(١) انظر حاشية النير على الزمخشري على قوله انك ميت وانهم ميتون ثم انكم الآية ه المترجم (٢) انظر الملل والنحل للشهرستاني على هامش ملل ان حزم صحيفة (٢١) المجلد الاول

(٣) كافي بالشيخ الشيخ محمد عبده وقت تفسيره هذه الاية حين قال مات موسى بقيت امته ومات عيسى بقيت امته وشخص اليه كل من اتبعه موت عيسى (ص) المترجم

او قتل انقلبتم على اعقابكم الاية فلم يعترض احد على هذه القاعدة الكلية باستثناء المسيح وقام من المجلس كل صحابي وهو يقرأ هذه الاية كأنها لم تنزل الا وقيثد وعلى هذا المنهج ما المسيح ابن مريم الا رسول قد خلت من قبله الرسل السابعة ما جاء في الحديث قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان جبريل عارضي القرآن مرتين وارى اني ذاهب على رأس هذه السنة وان عيسى بن مريم عاش مائة وعشرين سنة وقولك ان المسيح رفع الى السماء لدلالة قوله رافلك الى الاية ليس بصحيح لان لفظ الى لا يستلزم ذلك لوقوع مثله في غير هذا الموضع كقوله اني ذاهب الى ربي وقوله فامن له لوط وقال اني مهاجر الى ربي واما لفظ الرفع فلا ينبغي ان يفتر الانسان بمثله لان النبي (ص) لم يزل يدعوا بدعاء الرفع الى السماء بقوله اللهم اغفر لي وارحمني واحدني وعافني وارزقني وارفعني واجبرني في الصلوات كلها بين السجدين ولم يطلب السكون في السماء والا لم يبق في المدينة كما جاء في اية اخرى هل كنت الا بشرا رسولا لان ما حل مكة اقترحوا منه (ص) الصعود الى السماء فاجابهم بان الله لم يجعل للبشر الا الارض واما المعراج فكان امراً اعجازيا اختلف اهل كل طبقة في ذلك والاصل انه كشفني روحاني

لم يفقد جسمه الشريف من بيته وعلى هذه العقيدة عائشة (رض)
 بقيت الى اخر عمرها وغيرها من الصحابة كعماوية والحسن رضي
 الله عنهما والغزالي والامام الرباني احمد مجدد الالف الثاني وغيرهم وقد
 جاء في الاحاديث انه كان مناماً في الدرجة القصوى والمسيح بن
 مريم لما كان كان يعرف التوراة وعقايد اليهود بان من قتل او صلب
 احدهم من الذين يدعون النبوة فهو كاذب وقدره واهمه بالبهتان وانهم يصدد
 قتله هنالك ضاق ذرعاً ندعاه ربه رب نجني من كيدهم واغفر لي
 وارفعني عندك درجات واجعل كيدهم في نحورهم وخيبهم فيما ارادوا
 ظلماً وزوراً ودعاه بدعوات كثيرة منها هذه الكلمات ايلي ايلي لم
 سبقتني ودعائه هذا يشعربانه قد اصابه بعض اذاهم جراحات او
 ضرب او غيرها حتى احتاج الجوارىوان الى مرهم سمي بمرهم
 الحواريين عالجوه بذلك وولع في ذلك المرهم اطباء اليونان وورثاهم
 من الهند واطباء فارس وسردوه في مؤلفاتهم التي تزيد على مائة
 كتاب فاستجاب له ربه ووعدوه يا عيسى اني متوفيك ورافئك الى
 الاية فانجز وعده وهياً له اسباب النجاة وامره ان يسافر ويهاجر
 الى حيث هاجرت الفرق العشرة من فرق اليهود اثني عشر الى بلاد
 كشمير وكابل من طريق فارس وقال له لا ترجع الى البيت المقدس

كما قال صلى الله عليه وسلم اوحى الله الى عيسى يا عيسى اتقل من مكان الى مكان ثلاثا تعرف فتؤدي (١) رواه ابن عساكر عن ابي هريرة انظر كنز العمال المجلد الثاني صحيفة ٣٤ وفي باب الصبر من الكتاب المذكور تجد الاحاديث الاخرى تتعلق بسفره فسكن عيسى وامه في بلدة ^{سري} نكر وفيها الان قبره باجماع تواريخ الكشامرة وساكني تلك البلاد الان على ان ذلك القبر هو قبر النبي عيسى صاحب الانجيل انزل عليه من مدة ١٩ جيلا جاء من بلاده خائفا محتفيا كما قال الله تعالى وآويناها الى ربوة ذات قرار ومعين ولكن المفسرين لا قرار لهم في تعيين الربوة فقيل هي بيت المقدس وقيل دمشق وغير ذلك ولما استكشفوا قبره في اخر الجبل التاسع عشر تعينت الربوة فان جبال كشمير ارفع جبال الدنيا وفيه اعين فرات ماءها وعذب منهاها وكذلك انجز الله وعد تطهيره بايمان اليهود اولا ونشر القرآن طهارته على وجه الارض ثانياً وغلبة الذين امنوا على الذين كفروا به وضرب الذلة الي يوم القيامة على اعدائه فحكومة الارض اما للمسلمين او النصراني لا حظ

(١) حديث ابن عساكر هذا ولفظ الايواء يدلان على ان الهجرة

الى كشمير كانت بعد ايداء اليهود اياه عليه السلام ه المتروجم

لليهود ابداً وأما بهتان اليهود على مريم الصديقة بقول الزور ليثبتوا
 ما عندهم ان ولد الزنا لا يرفع الى الله ولا يكون صالحاً فضلاً عن ان
 يكون نبياً فأجاب عنه وعن ادعائهم قتل المسيح للغرض المعلوم في
 هذه الآية وبكفرهم وقولهم علي مريم بهتاناً عظيماً وقولهم انا قتلنا
 المسيح عيسى بن مريم رسول الله وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه
 لهم وما قتلوه يقيناً بل رفعه الله اليه وان من اهل الكتاب الا ليؤمنن
 به قبل موته ففي هذه الآية ابطال سبحانه وتعالى امرين واثبت
 امرين اما الامر الاول الذي ابطله فهو بهتانهم على الصديقة والثاني
 قتل المسيح وصلبه واثبت رفعه الذي نفوه بالامرين الاولين
 اعني بالبهتان على امه ودعوى صلبه واثبت انهم بالظنون الكاذبة
 يثبتون على اعتقادهم بقتله ويجعلون صلب المسيح وقلته جزء من
 ايمانهم ويصرون على هذا الاعتقاد الفاسد اما اليهود فيستدلون
 بالقتل على كذبه وبعده من الله واما النصارى فأيضاً يتبعون اليهود
 في هذه العقيدة ليحملوا عليه اوزارهم ويجعلوا قتله سبب كفارتها
 ولم يذكر في هذه الآية انه ينزل قرب القيامة وانه رفعه بجسده
 العنصري لا الى العرش ولا الى سماء من السموات بل غرضه تعالى
 ابطال زعم الذين اتوا الكتاب ان المسيح لعن وسحق وادخل في

السجين ولم يرفع الى العليين واثبات انه من جملة الانبياء الذين قد
 رآهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج في السنوات فانه
 (ص) رأى ابراهيم وموسى ويحيى وعيسى وغيرهم صلوات الله
 عليهم مرفوعين على مراتبهم وهو اي الراى ارفعهم منزلة وأجلهم
 رتبة هذا (أي أرجاع الضمير المجرور في به الى الصلب والقتل)
 ما اختاره حكيم الامة ونور الملة وضياء الدين عبد الباسط زاده الله
 نوراً وللإمام عليه السلام مسلك اخر والمفسرون يرجعون الضمير
 في به الى الله او عيسى او محمد وان اليهودي لا يموت حتى يومن
 ومثله ظن الذين يزعمون في الهند ان كل مشرك من البراهمة
 وغيرهم لا بد ان يقول حين موته لا إله الا الله ان كل ذلك الا
 اقتفاء المعنى وكذلك قوله تعالى وانه لعلم للساعة بمنزل عن ان يتوهم
 انه دليل نزول المسيح عليه السلام لانه عليه الصلاة والسلام لكون
 ولادته على طريق خرق العادة دل على ان الله عنده من القدرة ما لا
 يدركها عقول العالمين فكيف يصح لهم ان يعتقدوا فيه عظم الانشاء
 الآخر وهو اهون عليه ولكونه علامة نزول العذاب على اليهود
 وزوال العز عنهم وضرب الذلة عليهم وقد لعنوا على لسان داود
 ولكونه علامة زوال النبوة عنهم وانتقالها الى بني اسماعيل قد تم قوله تعالى

وصار المسيح علما للساعة فلا يلزم ان ينزل المسيح وتعود لليهود
ايامهم فيميلوا عليه ميلة واحدة كيف وقد قيل ان الضمير
المنصوب في انه لمحمد عليه الصلاة والسلام او القرآن قال الوهابي
امانكم يدعى النبوة لانه يقول اوحى الي قال الاحمدي ذلك
ظن فاسد لان القرآن جاء بلفظ الايحاء في مواضع كثيرة منها
اذا وحيانا الى امك ما يوحى واوحى ربك الى النحل . فخرج على
قومه فاوحى اليهم ان سبحوا بكرة وعشيا وغير ذلك من المواضع
فان الايحا لا يختص بالنبوة واستدلوا لهم باتيان الملك اليه في غاية
الفساد ويدل على انهم تركوا القرآن اصلا لان الله تعالى قال في
حق المؤمنين تنزل عليهم الملائكة وتلقاهم الملائكة ان لا تخافوا
ولا تحزنوا فكيف يتمتع في حقه نزول الملائكة وهو خاتمة الائمة
وقولهم انه يدعى المسيحية والمسيح كان نبيا قياسا فاسد لانك قد
سمعت دلائل موته ونبينا محمد عليه الصلاة والسلام خاتم الانبياء
لا يأتي بعده نبي لا من العرب ولا من اليهود ولا من المعجم لا جديد
ولا قديم والا فدين الباطية حق ولا اعتراض على احد اذا كان
المسلمون هم الذين فتحوا للنبوة بابا بعده عليه السلام وقد قال الله
تعالى ان المسيح من المسلمين حيث شبههم بمريم في اية ومريم

ابنة عمران التي احصنت فرجها الآية وقوله عليه السلام يوشك ان ينزل فيكم عيسى بن مريم حكما عدلا وامامكم منكم اي والحال ان ذلك المسيح يكون اماما منكم لامن اليهود ولا بني اسرائيل وقد اقسم بالله ابو سالم الصحابي استاذ الزهري ان رسول الله عليه السلام قال للمسيح احر بل قال آدم وقال للدجال احر وقدنمت (ص) عيسى بن مريم رسول بني اسرائيل فقال ربمة احر كانه خرج من ديماس (١) والامام (مرزا غلام احمد) ادم اللون (قال انوهابي كيف يعرف ان غلام احمد صادق قال الاحمدي قسه) على النبي (ص) وهو عليه الصلاة مرآة ومعيار لمعرفة كل صادق فرسول الله (ص) لما مكث عمرا طويلا في قومه استدلوا بصدقه في الامور الدنيوية على صدقه في أمور الدين قالت خديجة (رض) انك تحمل الكل وتقرى الضيف وتعين على نوايب الحق الخ وقال الله تعالى ولو تقول علينا بعض الاقاويل لاخذنا منه باليمين ثم لقطعنا منه الوتين فما منكم من أحد عنه حاجزين وان الله لا يهدي من هو مسرف كذاب الغرض لا يفوز المفتري كما قال تعالى وقد

(١) خرج هذا الحديث وما قبله البخاري وغيره من اصحاب الصحاح المترجم

خاب من اقترى وقد دعا النبي (ص) النصارى ليتهلوا ويجعلوا
لعنة الله على الكاذبين فلما امتنعوا ولم يستجيبوا له اقسم بالله وقال
لو باهلونا ولاعنا الكاذب لاضطرم عليهم الوادي نارا وهلكوا
عن آخرهم قبل ان يحول الحول عليهم فكذلك باهل الامام الناس
وحضهم ليجعلوا لعنة الله على الكاذبين فقام من المشركين قوم
ووكلوا رجلا منهم اسمه ليكهرام فقلا من كان منا متبع الضلال
فاللهم اهلكه ودمره تدمير اثم اشاع الامام ان الله بشرني ان المشرك
ليكهرام يموت قتلا بعد ستة سنوات في اليوم الذي يلى يوم العيد
وقد اشاع ليكهرام ان الامام غلام احمد يموت بمرض الميضة في
ثلاث سنين فأت المفترى في يوم يلى يوم العيد وقد تحصن في بيته
وحفته عشيرته وبمع بطنه شر قتلة بعد ستة سنوات ثم قام رجل
اسمه غلام دستكير العلامة الشهير القصورى فصنف كتاباً وطبعه
وأشاعه وباهل فيه بمبارة معناها ان من كان منا كاذباً فاللهم اهلكه
قبل موت الصادق اعني ان كان غلام احمد صادقاً في دعاويه المسيحية
والمجددية والمهدوية وأنا اكذب دعاويه فاهلكني قبل موته وان
كان الكاذب هو المسيح فاهلكه فأت المكذب في اثنين وعشرين
يوماً ولحق بالاخرين اعمالاً والزم على كافة المخالفين حجة وكذلك

باهل مع الامام المهام مسيح الاسلام المولوي اسماعيل من علماء
 بلدة عليكيده ومن علماء لكهوكي المولوي محي الدين وغيرهم
 وعبد الله آتهم الاول والاخر من الفرق الخارجة عن الاسلام
 وما بينهما هم من الداخلة انظروا هل ترون احدا منهم يمشي على
 وجه الارض او تسمع له ركزاً وقال الله انا لنصر رسلنا والذين
 امنوا وقال الله ان يك صنادقاً يصبكم بعض الذي يعدكم وقد خاطب
 الله الامام المهام بأخبار منذ وسبع عشرين سنة أو يزيد عليه قليلاً
 أو ينقص ثم طبع هذه الاخبار في كتابه البراهين الاحمدية منذ
 خمس وعشرين سنة تقريباً والمهاماته المشتلة على تلك الاخبار كثيرة
 نكتب هنا بعضاً منها (واني جاعلك للناس اماماً ينصرك رجال
 نوحى اليهم من السماء يأتون من كل فج عميق يريدون ان يطلقوا
 نور الله والله متم نوره ولو كره الكافرون يعصنك الله ولولم يعصنك
 الناس انك باعيننا سميتك المتوكل شاتان تدبحان) فانظروا انه لم
 يكن أحد يعرفه لاختياره العزلة عن الخلق فلما أمر بنصر الاسلام
 قام على ساقه يؤيده ويدعو الى كتاب الله المنزل على خاتم الرسل
 عليه الصلاة والسلام وقامت الشياطين تؤذ أعداءه وأرادوا قتله
 واقتروا عليه الاقدام على القتل واشهدوا عليه من اتسهم المسلمين

والنصارى والمجوس فبرأه الله مما قالوا وأرسل له رجالا اعانوه
 بانواع التأييدات واختار له أنصاراً وقد ازدادوا اليوم على مائتي ألف
 وأخبر الناس عن بعثته قبل وجوده منهم الشيخ الولي المشهور قد
 تقدم قصيدته ومنهم ولي من قرية جمال فور من حوالي لوديانه من
 فنجان ومنهم الولي عبد الله المحدث المهاجر الذي قد هاجر حين
 اذاه أمير كابل باغراء علماء فسكن في بلاد أمنة بلاد فنجان الهند
 وهؤلاء كلهم أهل مكالة الهية والهامات وأصحاب مكاشفات واما
 معاصرونا للذين صدقوا الامام مسيح الاسلام بزياتهم والهاماتهم
 ومكاشفاتهم فبلغ عددهم آلاماً والحق ان الكثرة لا تنفع الا بكون
 الاعمال سالحة والاعمال لا تصلح الا بكون العقائد سالحة موافقة
 لكتاب الله ومواظبة لسنة خاتم الانبياء عليه أفضل الصلوات
 والتحيات فتخصص الاعداء مما عليه الامام فلم يجدوا فيها شيئاً
 يخالف الكتاب والسنة وهذا هو منهاج السنة الربانية في انبيائه
 فانظر ان اعظم الانبياء هو نبينا محمد (ص) كان الخبر عن بعثته
 مبهم ولكن انما عين وقته واسمه وبلده هو احتياج الناس الى مصلح
 وبطلانهم ممن بقي من صالحه أهل الكتاب كورقة بن نوفل
 واساتذة سلمان الفارسي رضي الله عنه الذين صحبهم قبل اسلامه

واخبروه وغيره من الصحابة ان هذا وقت نبي يبعث من عماراهان
 فترى ان الفضل انما كان لمن آمن قبل روية المعجزات فغن اعظم ممن
 ترك الاشارات الشرعية والنصوص الدينية فمهم من أنكر الاشارات
 اندالة على المسيح وأعجب من ذلك انهم تركوا القرآن أيضاً فقالوا
 ان المراد من المسيح هو اتيان وقت يصلح الناس انذاك اختلاف
 الليل والنهار فتؤثر اهوية الجو في نفوس الفساق وتأهل البسح
 وفوض اليها اصلاح الدين كما فوض اليها ترويح الربة وتعتدل حرارة
 الدم وهلا كانت هذه سنة الله من قبل ولم لم تكن الاهوية تصلح
 القرون من قبلنا ولم دعا ابراهيم وابنه ربنا وابعث فيهم رسولا منهم
 يتلو عليهم آياتك الآية في حق خاتم الانبياء ولم اخبر الله اتيان
 المسيح الاسلامي من البشر في الآية التي شبه المسلمين فيها بعرزم
 ابنة عمران التي أحصنت فرجها في سورة التحريم ولم تشدون الفارة
 على البراهمة لانكارهم النبوات للبشر اذ قالوا ان الاصلاح بيد
 الزمان السماء والارض وما بينهما واختلاف الليل والنهار اذ هي
 قامت مقام الرسل ومنهم من ظن ان المصلح الاخير يأتي من اليهود
 ويبسط من السماء أو لم يروا ان هذا الوهم هو ظن الذين (١) من

قبلهم اذ قالوا ان الياص (ايليا) ينزل من السماء ثم يأتي من بعده المسيح فانتظروا انهم منتظرون فان يأت المسيح من السماء ولن يأتي فكيف تتقون من تكذيبه لانه قد خلت العلامات التي نصبت لمعرفة من خسوف الشمس والقمر في رمضان ومنع الحج وظهور الدجال وامتناعهما من دخول المدينة ونشر الصحف وتكور (١) الشمس وانكدار النجوم والسؤال عن المؤدة (٢) ولو نزل كما تزعمون وسأله اليهود عن تفسير نزول ايليا (قال لهم ان ايليا هو يحيى مثله سيرة ولكن ما عرفوه فقالت اليهود انا وعدنا نزول ايليا لامثله) فهل يمكن ان يقول اني اخطأت في التفسير الاول فاذا اخطأ « والياذ بالله » فهل تبقى للنصرانية والاسلام ثبات الله الله افيقوا وتذكروا وأما الشاتان تنبجان فاويلهما الشيخ عبد اللطيف خان صاحب السجادة ورئيس علماء أمير كابل وثانيتها المولوي عبد الرحمن تلميذ الشيخ المذكور فبحمها وما نعم منهما أمير كابل الا انها اتبعا

(١) يطلق الشمس على الاسلام كما قال الشيخ عبد القادر الجيلاني

اقلت شمس الاولين وشمسنا ابدأ على افق الملى لا تغرب

(٢) وقد بحثت الجرايد الهندية على هذه المسألة وستعالها مفصلا في

التصريح على التوضيح فيما جاء في المنتظر والمسيح لمحمد بن علي الشوكاني هـ

الحق وكفرا بما زادت على كتاب الله سحرة بابل قال الوهابي أي
 خصوصية في غلام أحمد ان صار اماما ومسيحا موعودا لم يوجد
 أحد غيره يليق بمراتب المسيح قال الاحمدي ان الله يختص بفضله
 من يشاء كم من ملك في السموات لم يخص الله احدا من بينهم
 لانزال الكتب على انبيائه الا جبريل الم تر ان النبي (ص) و ابا
 بكر الصديق كان من الممكن ان يتوهم أحد مساواتهما وقد وصف
 ابن الدغنة أبا بكر رضي الله عنه لما رجع من برك العماد الى مكة
 بما وصفت خديجة النبي صلى الله عليه وسلم من صلة الرحم والاعانة
 في نوايب الحق وحمل الكل وقرى الاضياف اه كيف وقد قال
 النبي صلى الله عليه وسلم كنت انا وأبو بكر فرسى رهان فسبقته
 فتبعني ولو سبقني لتبعته ولما أراد الله اختصاص فضله بنبيه حبيب
 اليه التخت وخصه اولا بالرؤيا الصادقة ثم الالهامات والمكاشفات
 ثم الوحي فلا فرق بين الانبياء وغيرهم الا تخصصهم بالوحي المتلو
 بعد الاشتراك أولا في الرؤيا والوحي الالهامي والكشفي كما قال الله
 تعالى في حق نبيه انما انا بشر مثلكم يوحى الي الاية يعني لا فرق
 بيني وبينكم أيها المكذبون الا ان الله يوحى الي وخصني بالمكاملة
 فهات واحدا غير المسيح اوتى شرف الوحي الالهامي والكشفي

ونزول الملائكة ثم ادعى انه مسيح موعود فافلح وذلك لان قد
 خاب من افترى ولو وازنت بين عبادة ليلة واحدة من ليالي الامام
 المسيح وتضرعاته والحاحه على الله في الدعاء وبين عبادات ودعوات
 جميع معاصريه لتجدن كفة الامام اعلى وكفة معاصريه في أسفل
 السافلين من أوتي الدعاء فقد فصحت له ابواب الخزائن السماوية
 والارضية انظر النبي صلى الله عليه وسلم اذ قام يدعوا الله يياحي
 يا قيوم برحمتك أستغيث وأصحابه يقاتلون بالسيوف والرماح
 والصديق على باب العرش يحرسه حتى أصبحوا وغلبوا على عدوهم هذا
 وقد كانوا يمترضون على الامام بالجهل وعدم معرفته العربية وسائر
 العلوم الدينية فلما علمه الله العلوم نكسوا على رؤسهم فهل فيكم احد
 كان عامياً فعلم علماً بلغ به المجد الاقصى قال الوهابي لو كانت فيكم
 ربح الصدق لا تنشرت الى البلاد العربية وطالبتهم أهلها بموافقتكم
 أو المباهلة مثل أبي الهدي الاسلامبولي والشيخ الشريفي المحدث
 المصري والشيخ محمد عبده انفي والشيخ أحمد الرفاعي المحدث
 قال الاحمدي كلا خاطبناهم وأرسلنا لهم الكتاب ليتذكروا ما
 بصاحبهم من افتراء ولا جنون وعندهم كتاب الله وسنة رسوله
 ان يوافقونا فقد تعاونوا على البر والتقوى وان أعرضوا وان يعرض

الله عن نصره الحق وصور الاسلام عن قن الصليب فليأهلو
وليتمنوا الموت للكاذب وينجوا المسلمون من نحسه وقد صرح
الامام بانه لن يبارزني أحد فيفلج قد كانت لهم آية في عصاة باهلو
من قبلهم وهلكوا قال الوهابي أين الدجال ودابة الارض وأجوج
ومأجوج قل ولا تطل قال الاحمدي اما الدجال فعم الفضة الماكرة
من النصارى الناصرة الافكار الباطلة قال الله تعالى خلق السموات
والارض أكبر من خلق الناس قال في مقدمة فتح الباري ناقلا
عن البغوي المراد من الناس الدجال واما دابة الارض فاختلوا فيها
على افعال نقلوها عن الصحابة حتى ظنوا ان عليا رضي الله عنه هو
دابة الارض والحق انها عبارة عن علماء السوء فيهم بعض خواص
الاية ان الكفر مما كما اشارت اليها احاديث وأما أجوج ومأجوج
فهم الافوام البريطانية

ترجمت هذه المناظرة وحذفت منها ما تراءى لي حذفه
ليناسب في الحجم ما معها من الرسائل الاخرى والا فللمناظرة
اضعاف ما ترجمته والسقم الذي عسى ان تراه فهو من الاستعجال
الذي عرضني لاجل السقر ومن إيجاز العبارة الذي قلما تشتمل العبارة
عليه الا ويورثها جملة نقائص — غلام النبي —

الرسالة القبرية في الرد على منكري عذاب القبر من الزنادقة والقدرية

﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾

١ سئل الامام الهمام ابن قيم الجوزي عن اعتراضات هذا نصها (ما جوابنا للملاحدة والزنادقة المنكرين لعذاب القبر وكونه حفرة من حفر النار او روضة من رياض الجنة سعة وضيقاً وكون الميت لا يجلس ولا يقوم فيه قالوا فاننا نكشف القبر فلا نجد فيه ملائكة عمياً وبكماً يضربون الموتى بمطارق الحديد ولا نجد هناك حيات ولا ثعابين ولا نيراناً توجع ولو كشفنا حالة من الاحوال لوجدناه على حالة لم تتغير ولو وضعنا على عينه الزبيق وعلى صدره الخردل لوجدناه على حالة وكيف يفسح له مد البصر او يضيق عليه ونحن نجده بحاله ونجد مساحته على حد ما حفرناها لم تزد ولم تنقص وكيف يسمه اللاحد الضيق ويسع الملائكة والسورة التي تؤاذه أو توحشه قالوا وكل حديث يخالف مقتضى المعقول والحس يقطع بتخطية قائله قالوا ونحن نرى المصلوب على الخشبة مدة طويلة ولا يسأل ولا يجيب ولا يتحرك ولا يتوقد جسمه ناراً

ومن افترسته السباع ونهشته الطيور وتفرقت اجزاؤه في اجواف السباع وحصول الطيور وبطن الحيات ومدارج الرياح كيف تسال اجزاؤه مع تفرقها وكيف يتصور مشكلة المالكين لمن هذا وصفه وكيف يصير القبر على هذا روضة من رياض الجنة او حفرة من حفر النار وكيف يضيق عليه حتى تختلف اضلاعه فأجاب ابن قيم الجوزية نحن نذكر أمورا يعلم منها الجواب (الامر الاول) ان يعلم ان الرسل صلوات الله وسلامه عليهم لم يخبروا بما تحيل العقول وتقطع باستحاثه بل اخبارهم قسما من احدهما ما تشهد به العقول والفطر والثاني مالا تدركه العقول مجردا كالغيوب التي اخبروا بها عن تفاصيل البرزخ واليوم الآخر وتفاصيل العقاب ولا يكون خبرهم محالا في العقول اصلا وكل خبر يظن ان العقل يحيله فلا يخلو من احد امرين اما ان يكون الخبر كذبا عليهم او يكون ذلك العقل فاسدا وهو شبهة خيالية يظن صاحبها انها معقول صريح قال تعالى ويرى الذين اتوا العلم الذي انزل اليك من ربك هو الحق ويهدي الى صراط العزيز الحميد وقال تعالى أفمن يعلم انما انزل اليك من ربك الحق كمن هو أعمى وقال الله تعالى والذين اتيناهم الكتاب يفرحون بما انزل اليك ومن الاحزاب من ينكر بعضه والنفوس لا تفرح بالحال وقال

تعالى يا أيها الناس قد جاءكم موعظة من ربكم وشفاء لما في الصدور
 وهدى ورحمة للمؤمنين قل بفضل الله وبرحمته فبذلك نلغير حوا هو
 خير مما يجمعون. والحال لا يشفى ولا يحصل به هدى ولا رحمة
 ولا يفرح به فهذا أمر من لم يستقر في قلبه خير ولم يثبت له على
 الاسلام قدم وكان احسن احواله الحيرة والشك (الامر الثاني) ان
 يفهم عن الرسول صلى الله عليه وسلم مراده من غير غلو ولا تقصير
 ولا يحمل كلامه ما لا يحتمله ولا يقصر فيه عن مراده وما قصده
 من الهدى والبيان وقد حصل باهمال ذاك والمدول عنه من الضلال
 والمدول عن الصواب ما لا يعلمه الا الله بل سوء الفهم عن الله
 ورسوله وهو اصل كل بدعة وضلالة نشأت في الاسلام بل هو
 اصل كل خطأ في الاصول والقروع لا سيما ان اضيف سوء القصد
 فيتنفق سوء الفهم في بعض الاشياء من المتبوع مع سوء قصده وسوء
 قصد من التابع فياخذ الدين واهله والله المستعان وهل اوقع القدرة
 والملاحدة والخوارج والمترلة والجهمية والرافضة وسائر الطوائف
 من اهل البدع الا سوء الفهم عن الله ورسوله حتى صار الدين بأيدي
 اكثر الناس هو موجب هذه الافهام والذي فهمه الصحابة ومن
 تبعهم عن الله ورسوله فهمجور لا يلتفت اليه ولا يرفع به هؤلاء

رأساً ولكثرة أمثلة هذه العامة تركناها فانا لو ذكرناها لزادت
 على عشرات الوف حتى انك تمر على الكتاب من اوله الى آخره
 فلا تجد صاحبه فهم عن الله ورسوله مراده كما ينبغي في موضع واحد
 وهذا انما يعرفه من عرف ما عند الناس وعرضه على ما جاء به الرسول
 وأما من عكس وعرض ما جاء به الرسول على ما اعتقده وانتحلّه
 وقد فيه من احسن فيه الظن فليس يجدي الكلام معه شيئاً فدعه
 وما اختاره لنفسه ووله ما تولى واحمد الله الذي عافاك مما ابتلاه به
 (الامر الثالث) ان الله جعل الدور ثلاثة دار الدنيا ودار البرزخ ودار
 القرار وجعل لكل دار أحكاماً تختص بها وركب هذا الانسان
 من بدن ونفس وجعل أحكام الدنيا على الابدان والارواح تبعاً
 لها ولهذا جعل الاحكام الشرعية مرتبة على ما يظهر من حركات
 اللسان والجوارح وان أضمرت النفوس خلافه وجعل أحكام البرزخ
 على الارواح والاجسام تبعاً لها فكما تبعت الارواح الابدان في
 أحكام الدنيا فتأملت بألمها والتذت بلذتها وكانت هي التي باشرت
 اسباب النعيم والعذاب تبعت الابدان الارواح في نعيمها وعذابها
 والارواح هي التي تابشر العذاب والنعيم فالابدان هنا ظاهرة والارواح
 خفية والابدان كالقبور لها والارواح هناك ظاهرة والابدان خفية

في قبور تجري أحكام البرزخ على الارواح فتسري الى ابدانها نعيمًا
 وعذابًا كما تجري احكام الدنيا على الابدان فتسري الى ارواحها
 نعيمًا وعذابًا فاحط بهذا الموضع علما واعرفه كما ينبغي يُزيل عنك
 الشك وكل اشكال يورد عليك من خارج وداخل وقد ارانا الله
 سبحانه وتعالى بلفظه ورحمته وهدايته من ذلك النموذجا في الدنيا
 من حال النائم وان ما ينعم به ويمذب في نومه يجرى على روحه
 اصلا والبدن تبعاله وقد يقوى حتى يؤثر في البدن تأثيرا مشاهدا
 فيرى النائم في نومه انه ضرب واثر الضرب على بدنه ويرى انه
 قد اكل او شرب فيستيقظ وهو يجد اثر الطعام والشراب في فيه
 ويذهب عنه الجوع والظمأ واعجب من ذلك انك ترى النائم يقوم
 في نومه ويضرب ويبطش ويدافع كانه يقظان وهو نائم لاشعور
 له بشيء من ذلك فان الحكم لما جرى على الروح استعانت بالبدن
 من خارجه ولو دخلت فيه استيقظ واحس فاذا كانت الروح تتألم
 وتنعم ويصل ذلك الى بدنهما بطريق الاستتباع فهكذا في البرزخ بل
 اعظم فان تجرد الروح هناك اكمل وهي متعلقة ببدنها بل تنقطع
 عنه كل الانقطاع فاذا كان يوم حشر الاجساد وقيام الناس من
 قبورهم صار حكم النعيم والعذاب على الارواح والاجساد ظاهرا

باديا اصلا ومتى اعطيت هذا الموضع حقه تبين لك ان ما اخبر به
 الرسول صلى الله عليه وسلم من عذاب القبر ونعيمه وضيقه وسعته
 وضمه وكونه حفرة من حفر النار او روضة من رياض الجنة مطابق
 للعقل وانه حق لا صورية فيه وان اشكل عليه ذلك فهو من سوء
 فهمه وقلة علمه واعجب من ذلك ان تجد ناعمين في فراش واحد
 وهذا روحه في النعيم ويستيقظ واثر النعيم على بدنه وهذا روحه
 في العذاب ويستيقظ واثر العذاب على بدنه وليس عندهما خبر
 بما عند الآخر فأمر البرزخ اعجب من ذلك (الامر الرابع) ان
 الله سبحانه وتعالى جعل امر الآخرة وما كان متصلا بها غيبا وحجبا
 عن ادراك المكلفين في هذا وذلك من كمال حكمته ولتتميز المؤمنون
 بالغيب من غيرهم فاول ذلك ان الملائكة تنزل على المحتضر وتجلس
 قريبا منه ويشاهدهم عيانا ويتحدثون عنده ومعهم الاكفان
 والحنوط اما من الجنة واما من النار ويؤمنون على دعاء الحاضرين
 بالخير او الشر وقد يسلمون على المحتضر ويرد عليهم تارة بلفظه
 وتارة بالاشارة وتارة بقلبه حيث لا يتمكن من نطق ولا اشارة وقد
 يسمع بعض المحتضرين يقول اهلا وسهلا ومرحبا بهذه الوجوه
 الانار في ذلك اكثر من ان تحصروا بلغ ويكفى من ذلك كله

قوله تعالى فلولاً اذا بلغت الحلقوم وانتم حينئذ تنظرون ونحن اقرب اليه منكم ولكن لا تبصرون اي اقرب اليه ملائكتنا ورسلانا ولكنكم لا ترونهم فهذا اول الامر وهو غير مرئي لنا ولا مشاهد وهو في هذه الدار ثم يمد الملك يده الى الروح فيقبضها ويخاطبها والحاضرون لا يرونه ولا يسمونه ثم تخرج فيخرج لها نور مثل شعاع الشمس ورائحة اطيب من ريح المسك والحاضرون لا يرون ذلك ولا يسمونه ثم يصعد بين سماطين من الملائكة والحاضرون لا يرونهم ثم تأتي الروح فتشاهد غسل الميت ونكفيه وحمله وتقول قدموني قدموني او الى اين تذهبون بي لا يسمع الناس ذلك فاذا وضع في لحده وسوى عليه التراب لم تحجب التراب الملائكة من الوصول اليه بل لو نقر حجر وادع فيه وختم به عليه بالرصاص لم يمنع وصول الملك اليه فان هذه الاجسام الكثيفة لا تمنع خرق الارواح لها بل الجن لا يمنحها ذلك بل قد جعل الله سبحانه وتعالى الحجارة والتراب للملائكة بمنزلة الهوى للطير واتساع القبر واتساعه للروح بالذات والبدن تبعاً فيكون في لحد اضيق من ذراع وقد فسح له مد بصره تبعاً لروحه واما عصر القبر فحق تختلف اضلاع الموتى ولا يرد عقل ولا حس ولا فطرة ولو قدر ان احدا نبش

عن ميت فوجد اضلاعه كما هي لم تختلف لم يمنع ان يكون قد عادت الى حالتها بعد تعصيره فليس مع الزنادقة الا مجرد تكذيب الرسول (الامر الخامس) ان النار التي في الابر والخضرة ليسا من نار الدنيا ولا من زرع الدنيا فيشاهد من يشاهد نار الدنيا وخضرتها وانما هي من نار الآخرة وخضرتها وهو اشد من نار الدنيا ولا يحس به اهل الدنيا فان الله سبحانه يحس عليه ذلك التراب والحجارة التي عليه وتحتة حتى يكون اعظم حرا من حر الدنيا ولو مسها اهل الدنيا لم يحسوا بذلك بل اعجب من هذا ان الرجلين يدفنان احدهما الى جنب صاحبه وهذا في حفرة من حفر النار لا يصل حرها الى جاره والآخر في روضة من رياض الجنة لا يصل روحها ولا نعيمها الى جاره وقدرة الله سبحانه اوسع واعجب من ذلك وقد ارانا من آثار قدرته في هذه الدار ما هو اعجب من ذلك بكثير ولكن النفوس مولعة بتكذيب ما لم تحيط به علما الا من وفقه وعصمه فيفرش للكافر لوحا من نار يشعل عليه قبره بهما كما يشعل التنور فاذا اراد الله سبحانه ان يطلع على ذلك بعض عبيده اطلعه وغيبه من غيره لو اطلعت عليه العباد كلهم لزال كلفة التكليف والايمان بالغييب ولما تدافعن الناس كما في الصحيح عنه صلى الله عليه وسلم لولا ان تدافنوا لدعوت الله ان يسمعكم من عقاب

القبر ما سمع ولما كانت هذه الحكمة متفية في حق البهائم سمعت
 ذلك وادركته كما حادت برسول الله صلى الله عليه وسلم بغلته وكادت
 تلقيه لما صرت بمن يعذب في قبره (والامر السادس) ان الله سبحانه
 يحدث في هذه الدار ما هو اعجب من ذلك فهذا جبريل كان ينزل
 على النبي صلى الله عليه وسلم ويمثل له رجلا يكلمه بكلام يسمعه
 ومن الى جانب النبي صلى الله عليه وسلم لا يراه ولا يسمعه وكذلك
 غيره من الانبياء واهيانا ياتيه الوحي مثل صلصلة الجرس ولا
 يسمعه غيره من الحاضرين وهؤلاء الجن يتحدثون ويتكلمون
 بالاصوات المرتفعة بيننا ونحن لانسمعهم وقد كانت الملائكة تضرب
 الكفار بالاسياط وتضرب رقابهم وتصيح بهم المسلمون معهم
 لا يرونهم ولا يسمعون كلامهم والله سبحانه وتعالى قد حجب بني
 آدم عن كثير مما يحدثه في الارض وهو بينهم وقد كان جبريل
 يقرئ النبي صلى الله عليه وسلم ويدارسه القرآن والحاضرون لا
 يسمعون وكيف يستذكرون من يعرف الله سبحانه ويقر بقدرته ان
 يحدث حوادث يصرف عنها ابصار بعض خلقه حكمة منه ورحمة
 لهم لا يطيقون رويتها وسماعها والبد اضعف بصرا وسمعا من ان
 يثبت لمشاهدته لعذاب القبر وكثير ممن اشهد الله ذلك صمق

وغشى عليه ولم ينتفع بالعيش زمنا وكشف قناع قلبه فمات فكيف
 ينكر في الحكمة الالهية اسبال غطاء يحول بين المتكلمين وبين
 مشاهدة ذلك حتى اذا كشف الغطاء راوه عيانا ثم ان الله قادر على
 ان يزيل الزييق والخردل عن عين الميت وصدره ثم يرده بسرعة
 فكيف يعجز عنه الملك وكيف لا يقدر عليه من هو على كل شيء
 قدير وكيف تعجز قدرته عن ابقائه في عينه وعلى صدره ولا يسقط
 عنه وهل يقاس البرزخ على ما يشاهده الناس في الدنيا الا محض
 الجهل والضلال وتكذيب اصدق الصادقين وتمجيز رب العالمين
 وذلك غاية الجهل والضلال والظلم واذا كان احدنا يمكنه توسعة القبر
 عشرة اذرع ومائة ذراع واكثر طولا وعرضا وعمقا ويستر وسمه
 عن الناس ويطلع عليه من يشاء فكيف يعجز رب العالمين ان يوسع
 ما يشاء على من يشاء ويستر ذلك عن اعين الناس فيراه الناس ضيقا
 وهو اوسع شيء واطيبه رائحة واعظمه اضاءة ونورا وهم لا يرون
 ذلك وسر المسألة ان هذه التوسعة والضيق والاضائة والخضرة
 والنبات ليس من جنس المهود في هذا العالم والله سبحانه انما اشهد
 بني آدم في هذه الدار ما كان فيها ومنها فاما ما كان من الآخرة فقد
 اسبل عليه الغطاء ليكون الايمان به والافرار سببا لسعادتهم فاذا

كشف عنه النطا صار عيانا مشاهدا فلو كان الميت مدفونا لم يمتنع ان يأتيه الملك ويسأله من غير ان يشعر الحاضرون بذلك ويجيبهما من غير ان يسمعا كلامه ويضربانه من غير ان يشاهدا الحاضرون ضربه ومن اعظم الجول استبعاد شق الملك الارض والحجر وقد جعلها سبحانه له كالهواء للطير ولا يلزم من حجبتها الاجساد الكثيفة ان يتوَلج فيها حجبتها للارواح اللطيفة وهل هذا الا من أفسد القياس وبهذه الامثال كذبت الرسل صلواة الله عليهم وسلامه (الامر السابع) انه غير ممتنع ان ترد الروح للمصلوب والغريق والمحترق ونحن لانشعر بها اذ ذلك الروح نوع آخر غير المعبود فهذا المعنى عليه والمسكوت والمبهوت احياء وارواحهم معهم لا يشعرون بحياتهم ومن تفرقت اجزائه لا يمتنع على من هو على كل شيء قدير ان يجعل لروح اتصلا بتلك الاجزاء وشعورا بنوع من الالم والذلة واذا كان الله سبحانه قد جعل في الجمادات شعورا وادراكا تسبح ربها وتسقط من خشية وتسير له الجبال والشجر ويسبحه الحصى والمياه والنبات من خشية قال تعالى وان من شيء الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم ولو كان التسبيح هو مجرد دلائلها على صانعها وقال تعالى انا سخرنا الجبال معه يسبحن بالعشي والاشراق

لدلالته على الصانع لما اختص بهذين الوقتين وكذلك قوله يا جبال أوبي معه والطير والدلالة لا تختص بمعيته وحده وكذب على الله من قال التاويب رجع الصدا فان هذا يكون لكل واحد فاذا كانت هذه الاجسام فيها الاحساس والشعور فالاجسام التي كانت فيها الروح والحياة اولى بذلك (الامر الثامن) ان عذاب القبر وهو ما بين الدنيا والآخرة ومن ورائهم برزخ الى يوم يبعثون وهذا البرزخ يشرف اهله فيه على الدنيا والآخرة وسي عذاب ونعيم وانه روضة او حفرة نار باعتبار غالب الخلق فالمصلوب والحريق والغريق واكيل السباع والطيور له من عذاب البرزخ قسطه الذي يقتضيه اعماله وان تنوعت اسباب النعيم والعذاب وكيفياتها وقد ظن بعض الاولين انه اذا احرق جسده بالنار وصار رمادا وذري بعضه في البحر وبعضه في البر في يوم شديد الريح انه ينجو من ذلك فاوصا به اهله ان يفعلوا به ذلك فامر الله البر فجمع ما فيه وامر البحر فجمع ما فيه ثم قال قم فاذا هو قائم بين يدي الله تعالى فقال له ما حملك على ما فعلت فقال خشيتك وانت اعلم يارب فرجه واعلم انه لو علق الميت على رؤس الاشجار في مهاب الرياح لاصاب جسده المتعلق من عذاب البرزخ حفظه ونصيبه ولو دفن الرجل الصالح في اقوي

الحلم والنار فوقه وتحتة لاصاب جسده من نعيم البرزخ ويجعل الله النار على هذا بردا وسلاما والهواء على ذلك نارا وسوما ف عناصر العالم ومواده متقادة ربها وفاطرها وخالقها يصرفها كيف يشاء ولا يستعصى عليه منها شيء اراده بل هي طوع مشيئة ومن انكر هذا فقد جحد رب العالمين وكفر به وانكر ربوبيته واعلم ان الموت معاد مبث أولى فان الله سبحانه جعل لابن آدم معادين وبمئين يجزي فيها الذين اساؤا بما عملوا ويجزي الذين احسنوا بالحسنى فبالبث الاول مفارقة الروح الجسد والبدن ومضيها الى دار الجزاء الاول والبث الثاني يوم يرد الله الارواح الى اجسادها ويبعثها من قبورها الى الجنة او الى النار وهو الحشر الثاني ولهذا ورد في الحديث الصحيح وتؤمن بالبث الآخر فان البث الاول لا ينكره احد وان انكر كثير من الناس الجزاء فيه والنعيم والعذاب وقد ذكر سبحانه هاتين القيمتين وهما الكبرى والصغرى في سورة المؤمنين وسورة الواقعة والمطففين والفجر وغيرها من السور والله سبحانه وتعالى المسؤل المرجو للاجابة ان يجعل نفوسنا مطمئنة اليه عاكفة عليه راضية منه راغبة فيما لديه وان يعيدنا من شرور انفسنا وسيئات اعمالنا ولا يجعلنا ممن اغفل قلبه عن ذكره واتبع هواه وكان امره

فرطاً. وإن لا يجعلنا من الاخيرين اعمالاً الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا انه سميع الدعاء واهل الرجاء



رسالة التجريد في عقيدة اهل التوحيد لابي حامد محمد

بن محمد الغزالي

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد خاتم النبيين والمرسلين وعلى اله وصحبه اجمعين قال الشيخ الامام حجة الاسلام محمد بن محمد بن الغزالي اغاد الله علينا وعلى جميع المسلمين من بركاته اعلم ان كل مسلم بالغ يجب عليه في كل يوم وليلة اربعماية وثمانية عشر فرضاً من حين بلوغه الى حين موته رجلاً كان او امرأة غنياً او فقيراً عالماً كان او جاهلاً حراً كان او عبداً راعياً كان او رعية ويجب عليه اعتقاد وجوبها وتعلمها والالتيان بها ولا وسع له في ترك اعتقاد وجوبها ولا ترك شيء منها بقول او فعل فان اتى بالبعض دون البعض فقد استوجب العقاب الا ان يففر الله عنه برحمة لان الله تعالى قال وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون فيجب الامتثال بالامر فيما امر به والانهاء

بالنهي مما نهي عنه فن لم يمثل المأمور ولم ينته عن المنهي فقد استوجب المذاب يوم القيمة اما تفصيل النروض الواجبة في اليوم والليلة ف عشرة في الاسلام وخمس وعشرون في الايمان وخمسة عند القيام من النوم وستة في الوضوء ومايتان وثمانية وتسعون في الصلوات الخمس اربعون في الصبح واربعة وخمسون في المغرب وثمانية وستون في الظهر وثلاثون في العصر وكذلك في العشاء وتسعة وثلاثون هي مبطلات الصلوة وخمسة وعشرون فيما لا تعلق له بالاسلام ولا بالايمان ولا بالصلوة اما العشرة في الاسلام وهي شهادة ان لا اله الا الله وان محمداً عبده ورسوله فمن قالها حرم على المسلمين ماله ودمه الا بحقها كما قل صلى الله عليه وسلم عصوا مني دماءهم واموالهم الا بحقها فخمسة اركانها وخمسة شروطه فمن لم يكن فيه لا يكون مسلماً اما الاركان فاحدها الاخلاص الثاني التصديق الثالث اتباع السنة الرابع الاستقامة على طريق الاسلام الخامس ان يكون واجداً لحلاوة الايمان فمن لم يكن مخلصاً في الاسلام فهو منافق ومن لم يؤمن بتاليه فهو كافر ومن لم يتبع السنة فهو مبتدع ومن لم يسلك الطريق المستقيم فهو فاسق ومن لم يجد حلاوة العبادة فهو مرء واما الشرايط فخمسة فالاولها شهادة ان لا اله

الا الله وان محمد رسول الله الثاني اقامة الصلوة المكتوبة في أوقاتها
 مع العلم الثالث اخراج زكاة الاموال على ما امر الله به من غير
 بخس بمحقوق مستحقها الرابع صوم شهر رمضان الخامس حج
 البيت من استطاع اليه سبيلا بعد الاسلام واما الخمسة والعشرون
 التي في الايمان وحقيقته اقرار باللسان وعمل بالجوارح وايمان بالقلب
 واتباع للسنة فلا يصح الايمان الا بها وهي أي الخمسة والعشرون
 كلها شروط واصل الايمان ان تعتقد ان الله موجود من غير ان
 تشك فيه وانه واحد لا شريك له ولا نظير له ولا ضد ولا مثل له
 ولا شبه له ولا يشبه شيئاً ولا يشبهه شيء ليس كمثله شيء وهو
 السميع البصير كان قبل خالق الخلايق ويكون باقيا بعد فناها خالق
 الخلايق كلها والغنى والفقرو السعادة والشقاوة والصحة والسمم والحياة
 والموت كله من الله تعالى وانه موجود وانه ليس بجسم ولا الجوهر
 حى قديم لا يجوز الفناء والزوال عليه عالم بعلمه قادر بقدرته مريد
 بآرادته متكامل بصير منه الخير والشر والنفع والضرو الايمان
 والكفر لا تكيفه الاوهام وكل ما خطر فيها فالله سبحانه وتعالى
 بخلافه اذ هو خالقه لا يحدث ولا يتغير في العالم شيء الا بحكمه
 وقضائه وآرادته ليثيب المطيعين على طاعتهم ويعاقب العاصين على

عصيانهم قسم لهم ارزاقاً معلومة واجالاً محتومة عجزت البشر عن الزيادة فيها والنقصان فمن قتل او حرق او غرق أو اكلته السباع مات باجله وهذه اسباب للموت وان الصراط والميزان والحوض حق وان محمد بن عبد الله بن عبد المطلب صلى الله عليه وسلم كان مبعوثاً الى جميع الخلائق وكان له من المعجزات ما لم يكن لاحد من الخلائق قبله ولا بعده وأما الخمسة التي يجب عند القيام من النوم فاحدها ستر العورة بثوب مباح الثاني طهارة الثوب الثالث طلب الماء الرابع معرفة انه طاهر ام نجس الخامس ازالة النجاسة عن البدن وأما الستة التي في الوضوء فاحدها النية عند غسل الوجه الثاني غسل الوجه وحده من منابت الشعر الى منتهى اللحيين والذقن طولاً ومن الاذن الى الاذن عرضاً (الثالث) غسل اليدين مع المرفقين (الرابع) مسح القليل من الرأس (الخامس) غسل الرجلين مع الكعبين (السادس) الترتيب على ما رتب الله بقوله « يا أيها الذين آمنوا اذا قمتم الى الصلوة فاغسلوا وجوهكم الآية » فمن ترك الترتيب لا يصح وضوءه واما الخمس التي قبل الشروع في الصلوة فأحدها ان تعلم به دخول وقت الصلوة اما باليقين او بظنية الظن فان صلى بالشك في دخوله لم تصح صلاته (الثاني) معرفة عين

القبلة في حق المكي وجهتها في حق الآفاقي بقبلة الظن والتخمين
 (الثالث) طلب الموضع الطاهر الذي يصلي فيه الخامس ان يصلي
 قائماً الا عند العجز عنه واما النواقض الخمسة فاحدها الخارج من
 السبيلين صوتاً كان او ريحاً رطباً كان او يابساً نادراً كان او معتاداً
 الثاني زوال العقل في جميع الاحوال الثالث النوم الا ان يكون قاعداً
 مفضياً بمحل الحدث الى الارض غير مستند ولا متكياً (الرابع)
 مس الفرج من الادمي يبطن الكف قبلاً او دبراً منه كان او من
 غيره من صغير او كبير حي او ميت (الخامس) وقوع بشرته على
 بشرة اجنبية ولا حائل بينهما واما الفرائض التي في الصلوة فالرباعية
 في كل واحدة منها ثمانية وستون فرضاً اربعون في الصبح واربعون
 وخمسون في المغرب هذه الجملة واما تفصيلها (فالاول) النية (الثاني)
 تكبيرة الاحرام (الثالث) القيام (الرابع) قراءة الفاتحة مع التسمية
 فان ترك حرفاً منها لم يصح صلوته (الخامس) الركوع وحده ان
 ينحني قدر بلوغ راحتيه (السادس) الطمأنينة فيه واقل ما يجزي
 فيه ان يقول سبحان ربي العظيم مرة واحدة واكمله ان
 يقولها ثلاثاً (السابع) الرفع منه حتى يمتدل قائماً (الثامن)
 الطمأنينة فيها التاسع السجود العاشر الطمأنينة فيها (الحادي

عشر (الجلسة (الثاني عشر) الطمأنينة فيها (الثالث عشر) .
السجدة الثانية (الرابع عشر) الطمأنينة فيها وقد ذكرنا اقل ما
يجزي (الخامس عشر) الرفع من السجدة الثانية (السادس عشر)
القيام الى الثانية وفي كل من الثانية والثالثة اربعة عشر فرضاً لسقوط
التكبير والنية وفي الرابعة عشر فروض وفي التشهد ستة فروض
الاول التحيات لله الثاني السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته
الثالث السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين الرابع أشهد ان لا اله
الا الله الخامس ان محمداً رسول الله السادس اللهم صل على محمد واما
تسمة والثلاثون التي تبطل الصاوة فاحدها الكلام عامداً الثاني
القهقهة الثالث العمل الكثير الرابع الحديث الخامس زوال العقل
السادس النوم فيها السابع مس الذكربطن الكف الثامن مس الدبر
بطن الكف التاسع وقوع شيء من بشرته على بشرة اجنبية ولا
حائل بينهما العاشر تغيير النية بان ينتقل من فرض الى فرض
الحادي عشر ان ينوي قطعها الثاني عشر ان يهرأه عن جهة القبلة
الثالث عشر ان يكون في صلاة الجملة فيدخل وقت المصرفانه
يلزمه اتمامها ظهراً الرابع عشر ان يظهر فيها شيء من عورته الخامس
عشر سلس البول اذا شفى منه السادس عشر انقطاع الاستحاضة

فيها السابع عشر عتق الامة وهي مكشونة الراس ولم تستر في الحال
 الثامن عشر ان يشرع فيها بنية القصر فينوي الإقامة او تصل
 السفينة الى موضع الإقامة التاسع عشر المسح على الخف اذا ظهر
 من محل الغسل شيء العشرون انقضاء مدة المسح الحادي والعشرون
 ان يسبق الامام بركنين الثاني والعشرون ترك فرض من فروضها الثالث
 والعشرون صلاة الماء يوم الرجل خلف المرأة الرابع والعشرون خلف
 يهودي او نصراني الخامس والعشرون خلف الخنثى المشكل السادس
 والعشرون الارتداد عن الاسلام بان يشك في الله تعالى أو في
 صفة من صفاته السابع والعشرون وقوع نجاسة على ثوبه او بدنه
 اذا استدامها الثامن والعشرون حمل نجاسة فيها التاسع والعشرون
 روية المأموم نجاسة على ثوب الامام اذا لم ينو المفارقة الثلاثون
 الصلوة قاعدا مع القدرة على القيام الحادي والثلاثون القيء فيها
 الثاني والثلاثون الرعاف فيها الثالث والثلاثون الاكل فيها الرابع
 والثلاثون الشرب فيها الخامس والثلاثون التكلم فيها بحيث يتبين
 منها حرفان السادس والثلاثون ترك ترتيبها السابع والثلاثون ان
 يكون توضئا بماء نجس الثامن والثلاثون المسافر اذا تيمم ويشرع
 في الصلاة ثم تذكر الماء في رحله التاسع والثلاثون العادم السترة

اذا شرع في الصلوة ثم وجدها على بعد منه هذه جملة الفرائض التي
 تتعلق بالاسلام والايمان واما التي لاتعلق له بها خمس وعشرون الاول
 شكر الباري عز وجل على تخصيصنا بالايمان وهذا يتناول الاسلام
 الثاني الثقة بالله تعالى الى الرزق المقسوم الثالث طلب الحلال الرابع
 عدم اسراف الخامس الامر بالمعروف والنهي عن المنكر السادس محاربة
 الشيطان السابع صدق القول لقوله تعالى واذا قلتم فاعدلوا الثامن
 ترك نجية المسلمين التاسع ترك الاستمراء العاشر تحسين الظن بالمسلمين
 وترك اساءة الظن بهم فان اساءة الظن من اعظم الذنوب الحادي
 عشر ترك التجسس لقوله تعالى ولا تجسسوا الثاني عشر ترك
 الالقاب المنكرة لقوله تعالى ولا تنازروا بالالقب الثالث حفظ العين
 عن نظر الحرام الرابع عشر ترك شهادة الزور الخامس عشر حفظ
 اللسان لقوله صلى الله عليه وسلم رحم الله من عرف زمانه وجرس
 لسانه السادس عشر حفظ اليد من أخذ شيء ليس له السابع عشر
 حفظ الاذن عن سماع ما لا يجوز لقوله تعالى ان السمع والبصر
 كل اولئك كان عنه مسؤولا الثامن عشر حفظ الرجلين عن المشي الى
 موضع نهى عنه لقوله صلى الله عليه وسلم اليد ان ترين ان التاسع عشر
 التوكل على الله في جميع الامور لقوله تعالى وعلى الله فتوكلوا ان

كنتم مؤمنين العشرون الرضا. بقضاء الله تعالى لقوله تعالى واصبر
 لحكم ربك الخادي والعشرون الاخلاص في الاعمال لقوله تعالى
 كلوا من رزق ربكم واشكروا له الثاني والعشرون ان لا يباشر فعلا
 ويلبسه الابحجة ودليل لقوله صلى الله عليه وسلم لا يحل لامرء
 يؤمن بالله واليوم الآخر ان يقدم على امر حتى يعلم حكم الله فيه
 الثالث والعشرون نصرة المظلوم على الظالم الرابع والعشرون الاستعداد
 للموت قبل حلوله الخامس والعشرون ان لا ينسى أمور الآخرة
 هذا آخره والله أعلم والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا
 محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما كثيرا (تمت)

﴿ كتاب عقيدة اهل الاسلام للشيخ الاكبر ﴾

﴿ محي الدين العربي ﴾

الحمد لله رب العالمين . والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله
 وصحبه اجمعين . قال الشيخ الامام العالم العامل محي الدين ابو
 عبد الله محمد بن علي بن العربي هذه رسالة تتضمن ما ينبغي ان يمتد
 في العموم وهي عقيدة اهل الاسلام مسلمة من غير نظر الى
 دليل ولا الى برهان فيها اخوتي المؤمنين ختم الله لنا ولكم

بالحسنى لما سمعت قوله تعالى عن نبيه هود عليه السلام حين قال
 لقومه المكذبين به وبرسالته اني اشهد الله واشهدوا اني بريء مما
 تشركون من دونه فاشهد عليه السلام قومه مع كونهم مكذبين
 به علي نفسه بالبراءة من الشرك بالله والاقرار باحديته لما علم
 عليه السلام ان الله يستوقف عباده بين يديه ويسألهم عما هو عالم
 به لاقامة الحجة لهم او عليهم حتى يؤدي كل شاهد شهادته وقد
 ورد ان المؤذن يشهد له مدى صوته من رطب ويابس وكل من
 سمعه ولهذا يدبر الشيطان عند الاذان وله حصاص وفي رواية وله
 ضراط وذلك حتى لا يسمع نداء المؤذن بالشهادة فيلزم ان يشهد
 له فتكون تلك الشهادة له من جملة من يسمى في سعادة المشهود
 له وهو عدو محض ليس له الينا خير البتة واذا كان العدو لا بد ان
 يشهد لك بما اشهدته على نفسك فاحرى ان يشهد لك وليك
 وحبيبك من هو على دينك وملتك واحرى ان تشهد انت على
 نفسك بالوحدانية والايمان في دار الدنيا فيا اخواني ويا احبائي رضي
 الله عنكم اشهدكم عبد ضعيف مسكين فقير الى الله تعالى في كل
 لحظة وطرفة وهو مؤلف هذا الكتاب ومنشؤه اشهدكم على نفسه بعد ان
 اشهد الله وملائكته ومن حضره من المؤمنين ومن سمعه ان

يشهد قولاً وعقداً إن الله تعالى له واحد لا ثاني له في الوهيته منزّه
 عن الصاحبة والولد لا شريك له ملك لا وزير له صانع لا مدبر
 معه موجود بذاته من غير افتقار إلى موجد يوجده بل كل موجود
 سواء مفتقر إليه تعالى في وجوده والعالم كله موجود به وهو اوجده
 وهو متصف بالوجود لنفسه لا افتتاح لوجوده ولا نهاية لبقائه بل
 وجود مطلق غير مقيد قائم بنفسه ليس بجوهر متعيز فيقدر له
 المكان ولا بعرض فيستحيل عليه البقاء ولا بجسم فيكون له الجهة
 والتلقاء مقدس عن الجهات والاقطار مرئي بالقلوب والابصار إذا
 شاء استوى على عرشه كما قاله وعلى المعنى الذي اراده كما أن العرش
 وما سواه به استوي وله الآخرة والأولى ليس له مثل معقول ولا
 دلت عليه العقول لا يحده زمان ولا يقفه مكان بل كان ولا مكان
 وهو على ما عليه كان خلق المتكّن والمكان وأنشأ الزمان وقال أنا
 الواحد الحي لا يؤده حفظ المخلوقات ولا يرجع إليه صفة لم يكن
 عليها من صنعه المصنوعات تعالى أن يحله الحوادث أو يحلها أو تكون
 بعده أو يكون قبلها بل يقال كان ولا شيء معه فإن القبل والبعد
 من صيغ الزمان الذي أبدعه فهو القيوم الذي لا ينام والقهار الذي
 لا يرام ليس كمثله شيء خلق العرش وجعله حد الاستواء وأنشأ

الكروسي واوسعه للارض والسماوات العلى اخترع اللوح والقلم
 الاعلى واجراه كاتباً بعلمه في خلقه الى يوم الفصل والقضاء ابداع
 العالم كله على غير مثال سبق وخلق الخلق واخلق الذي خلق انزل
 الارواح في الاشباح امناء وجعل هذه الاشباح المنزلة اليها الارواح
 في الارض خلقاً وسخر لنا ما فى السماوات وما فى الارض جميعاً
 منه فلا تتحرك ذرة الا اليه وعنه خلق الكل من غير حاجة اليه
 ولا موجب اوجب ذلك عليه ولكن سبق بان يخلق فهو الاول
 والآخر والظاهر والباطن وهو على كل شيء قدير أحاط بكل شيء
 علماً واحصى كل شيء عددا يعلم السر واخفى يعلم خائنة الاعين وما تخفى
 الصدور كيف لا يعلم شيئاً وهو خلقه الا يعلم من خلق وهو اللطيف
 الخبير علم الاشياء قبل وجودها ثم اوجدها على حد ما علمها فلم يزل
 عالماً بالاشياء لم يتجدد له علم عند تجدد الاشياء واحكمها وبه حكم
 عليها من شاء وحكمها علم الكليات على الاطلاق كما علم الجزئيات
 بالاجماع. من أهل النظر الصحيح واتفاق فهو عالم الغيب والشهادة
 فتعالى الله عما يشركون فعال لما يريد فهو المريد الكائنات في عالم
 الارض والسماوات لم تتعلق قدرته بشيء حتى اراده كما انه لم يردده
 حتى علمه اذ يستحيل في العقل ان يريد ما لم يعلم او يفعل المختار

المتمكن من ترك ذلك الفعل ما لا يريد كما يستحيل ان يوجد
نسب هذه الحقائق في غير حي كما يستحيل ان تقوم الصفات بغير
ذات موصوفة بها فاني الوجود طاعة ولا عصيان ولا ربح ولا
خسران ولا عبد ولا حر ولا برد ولا حر ولا حيوة ولا موت
ولا حصول ولا فوت ولا نهار ولا ليل ولا اعتدال ولا ميل ولا
بر ولا بحر ولا شفع ولا وتر ولا جوهر ولا عرض ولا صحة ولا
مرض ولا فرح ولا ترح ولا روح ولا شبع ولا ظلام ولا ضياء
ولا ارض ولا سماء ولا تركيب ولا تحليل ولا كثير ولا قليل ولا
بياض ولا سواد ولا رقاد ولا سهاد ولا ظاهر ولا باطن ولا
متحرك ولا ساكن ولا يابس ولا رطب ولا قشر ولا لب ولا
شيء من هذه النسب المتضادات منها والمختلفات والمماتلات الا
وهو مراد الله تعالى وكيف لا يكون مراد الله وهو اوجده وكيف
يوجد المختار ما لا يريد لا راد لامره ولا معقب لحكمه يوثي الملك
من يشاء وينزع الملك ممن يشاء ويعز من يشاء ويذل من يشاء
ويضل من يشاء ويهدي من يشاء ما شاء كان وما لم يشأ ان يكون
لم يكن لو اجتمع الخلايق كلهم على ان يريدوا شيئاً لم يرد الله تعالى
ان يردوه ما ارادوه او يفعلوا شيئاً لم يرد الله ايجاده وارادوه عند

ما اراد منهم ان لا يريدوه ما فعلوه ولا استطاعوا على ذلك ولا
اقدرهم عليه فالكفر والايمان والطاعة والعصيان من مشيته وحكمه
وارادته ولم يزل سبحانه موصوفاً بهذه الارادة ازلا والعالم معدوم
غير موجود وان كان ثابتاً في العلم في عينه ثم اوجد العالم من غير
تفكر ولا تدبر عن جهل او عدم علم فيعطيه التفكير والتدبر علم ما
جهل جل وعلا عن ذلك بل اوجده عن العلم وتعيين الارادة المنزهة
الازلية القاضية على العالم بما اوجدته عليه من زمان ومكان اكون
والوان فلا يريد في الوجود وعلى الحقيقة سواء اذهو القائل سبحانه
وما تشاؤون الا ان يشأ الله وانه سبحانه كما علم فاحكم واراد فخصص
وقدر فاوجد كذلك سمع ورأي ما تحرك او سكن او نطق في
الورى من العالم الاسفل والاعلى لا يحجب سمعه البعد فهو القريب
ولا يحجب بصره القرب فهو البعيد يسمع كلام النفس في النفس
وصوت المماس الخفية عند اللمس ويرى السواد في الظلماء والماء في الماء
لا يحجبه الامتزاج والظلمات ولا النور وهو السميع البصير تكلم سبحانه
لا من صمت متقدم ولا سكوت متوهم بكلام قديم ازلى كسائر صفاته
من علمه وارادته وكلم به موسى عليه السلام سماه التنزيل والزيور
والتوراة والانجيل من غير حروف ولا اصوات ولا نفثات بل

هو خالق الاصوات والحروف واللغات فكلامه سبحانه من غير
لهات ولا لسان كما ان سمعه من غير اصمعة ولا آذان كما ان بصره من
غير حدقة ولا اجفان كما ان ارادته من غير قلب ولا جنان كما ان علمه
من غير اضطراب ولا نظر في برهان كما ان ذاته لا تقبل الزيادة
والنقصان فسبحانه سبحانه من بعيدان عظيم السلطان عظيم الاحسان
جسيم الامتنان كل ما سواه فهو من جوده فالنقص فضله وعده
الباسط له القابض اكمل صنع العالم وابدعه حين اوجده واخترعه
لا شريك له في ملكه ان انعم فنعيم فذلك فضله وان ابلى فمذهب
فذلك عدله لم يتصرف في ملك غيره فينسب الى الجور والحيث
ولا يتوجه عليه لسواه حكم فيتصف بالجزع لذلك والخوف كل
ما سواه تحت قهره ساطان ومتصرف عز ارادته وامره فهو الملمهم
بقوس المكلفين التقوى والفجور وهو المتجاوز عن سيئات من
شاء والاخذ بها من شاء هنا وفي يوم النشور لا يحكم عدله في فضله
ولا فضله في عدله اخرج العالم قبضتين واوجد لهم منزلتين فقال
هولاء للجنة ولا ابالي وهولاء في النار ولا ابالي ولم يعترض عليه
معارض هناك فقال اذ لا موجود ثم سواه هياكل تحت تصرف
اسمائهم الاله ولو اراد سبحانه ان يكون العالم كله سعيدا لكان او

شقياً لما كان من ذلك في شأن لكنه لم يرد فكان كما اراد فهم
 الشقي والسعيد هنا وفي المعاد فلا سبيل الى تبديل ما حكم عليه
 القديم وقال تعالى هي خمس وهي خمسون ما يبدل القول لدى وما
 انا بظلام للعبيد لتصرفي في ملكي واتقاضي مشيئتي في ملكي وذلك
 لحقيقة عمت عنها الابصار والبصار ولم تمثر عليها الافكار والضمائر
 الا بوهب الهي وجود رحمني لمن اعتنى به من عباده وسبق له
 ذلك برحمة اشهادة فلم حين اعلم ان الالوهة اعطت هذا التقسيم
 وانه من دقائق القديم فسبحان من لا فاعل سواه ولا موجود
 لنفسه الا اياه والله خلقكم وما تعملون لا يسأل عما يفعل وهم
 يسألون والله الحجة البانئة فلو شاء لهداكم اجمعين

(الشهادة الثانية) وكما اشهدت الله وملائكته وجميع خلقه
 واياكم بالايمان بمن اصطفاه واختاره واجتبه من جوده ذلك سيدنا
 محمد صلى الله عليه وسلم الذي ارسله الى جميع الناس كافة بشيرا ونذيرا
 وداعياً الى الله باذنه وسراجاً منيراً فبلغ صلى الله عليه وسلم ما انزل
 من ربه اليه وادي اماته ونصح امته ووقف في حجة وداعه على
 كل من حضر من اتباعه فخطب وذكر وخوف وحذر وبشر
 وانذر ووعد وواعد وامطر وارعد وما خص بذلك التذكير احداً

من احدث عن اذن الواحد الصمد ثم قال اهل بلغت فقالوا بلغت
 يا رسول الله فقال صلى الله عليه وسلم اللهم اشهد واني مؤمن بكل
 ما جاء به صلى الله عليه وسلم مما علمت ومما لم اعلم فما جاء به وقرر
 ان الموت حق عن اجل مسمى عند الله اذا جاء لا يؤخر فانا مؤمن
 بهذا ايماناً لا ريب فيه ولا شك كما آمنت وأقررت ان سوال فتاني
 القبر حق وعذاب القبر حق وبعث الاجساد من القبور حق والعرض
 على الله حق والحوض حق والميزان حق وتطير الصحف حق والصراف
 حق والجنة حق والنار حق وفريق في الجنة وفريق في السعير
 حق وكرب ذلك اليوم حق على طائفة وطائفة أخرى لا يجزئهم
 القزع الا كبر وشفاعة الملائكة والنبين والمؤمنين واخراج ارحم
 الراحمين بعد الشفاعة من النار من شاء حق منها بالشفاعة والامتنان
 والتأييد للمؤمنين والموحدين في النعيم المقيم في الجنان حق والتأييد
 لاهل النار في النار حق وكل ما جاءت به الكتب والرسل من عند
 الله علم أوجهل حق فهذه شهادتي على نفسي امانة عند كل من وصلت
 اليه ان يودعها اذا سئلها حيث كان نفعا الله واياكم بهذا الايمان
 وثبتنا عند الانتقال من هذه الدار الى دار الحيوان واحلنا منها دار
 الكرامة والرضوان وحال بيننا وبين دار سرايلها القطران وجعلنا

من الذين أخذوا الكتب بالإيمان وممن انقلب من الحوض وهو ريان وثقل له الميزان وثبت له على الصراط القدمان انه المنعم المحسان والحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله لقد جاءت رسل ربنا بالحق فهذه عقيدة العوام من أهل الاسلام أهل التقليد وأهل النظر ملخصة مختصرة والحمد لله وحده وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تمت

﴿ كتاب الكشف والتبيين في غرور الخلق اجمعين ﴾
(للامام حجة الاسلام ابي حامد الغزالي)

قال الشيخ الامام العالم العامل وحيد دهره وفريد عصره
حجة الاسلام ابو حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي الطوسي
الحمد لله وحده والصلوة على خير خلقه محمد وآله وصحبه وسلم
(اهلهم) ان الخلق قسمان حيوان وغير حيوان والحيوان قسمان مكلف
ومهمل فالمكلف من خاطبه الله تعالى بالعبادة وأمره بها ووعدته
الثواب عليها ونهاه عن المعاصي وحذره من العقوبة ثم ان المكلف
قسمان مؤمن وكافر والمؤمن قسمان طائع وعاص وكل واحد من
الطائعين والمعاصين ينقسم قسمين عالم وجاهل ثم رأيت الغرور لازم

لجميع المكلفين المؤمنين والكافرين الا من عصمه الله رب العالمين
 وانا بحمد الله اكشف عن غرورهم وايين العلة فيه وأوضحه غاية
 الايضاح وايينه غاية البيان باوجز ما يكون من العبارة وابدع ما
 يكون من الاشارة والمغرورون من الخلق ما عدا الكافر (اربعة
 أصناف) صنف من العلماء وصنف من العباد وصنف من ارباب
 الاموال وصنف من المتصوفة (فأول ما نبدأ به) غرور الكفار
 وهم قسمان منهم من غرته الحياة الدنيا ومنهم من غره بالله الغرور
 (اما) الذين غرتهم الحياة الدنيا فهم اللذين قالوا النقد خير من النسيئة
 ولذات الدنيا يقين ولذات الآخرة شك ولا يترك اليقين بالشك وهذا
 قياس فاسد وهو قياس ابليس لعنه الله تعالى في قوله أنا خير منه
 فظن ان الخيرية في النسب وعلاج هذا الغرور شيان اما بتصديق
 وهو الايمان واما برهان اما التصديق فهو ان تصديق الله سبحانه
 وتعالى في قوله وما عند الله خير وابقى وما الحياة الدنيا الا متاع
 الغرور وتصديق الرسول فيما جاء به واما البرهان فهو ان يعرف
 وجه فساد قياسه ان قوله الدنيا نقد والآخرة نسيئة مقدمة صحيحة
 وأما قوله النقد خير من النسيئة فهو محل التليس وليس الامر كذلك
 بل ان كان النقد مثل النسيئة في المقدار والمقصود فهو خير وان

كيانا قل منه فالنسيئة خير منه ومعلوم ان الآخرة ابدية والدنيا
 غير ابدية واما قوله الدنيا يقين والآخرة شك فهو ايضا باطل بل
 ذلك يقين عند المؤمنين وليقينه مدر كان احدهما الايمان والتصديق
 على وجه التقليد للانباء والعلماء كما يقلد الطبيب الحاذق في الدواء
 والمدرّك الثاني الوحي للانباء والالهام للاولياء ولا تظن ان معرفة
 النبي صلى الله عليه وسلم لا مر الآخرة ولا مور الدين تقليد لجبريل
 عليه السلام فان التقليد ليس بمعرفة صحيحة والنبي صلى الله عليه وسلم
 حاشاه من ذلك بل قد انكشفت له الاشياء وشاهدها بنور البصيرة
 كما شاهدت انت المحسوسات بالعين الظاهرة (فصل) والمؤمنون
 بالسنتهم وعقائدهم اذا ضيعوا امر الله تعالى وهجروا الاعمال الصالحة
 وتلبسوا بالشهوات فهم مشاركون الكفار في هذا الغرور فالحياة
 الدنيا للكافرين والمؤمنين جميعاً فاما غرور الكافرين بالله فتثاله قول
 بعضهم في أنفسهم بالسنتهم انه ان كان الله سبحانه وتعالى له معاد
 فنحن أحق به من غيرنا كما اخبر الله تبارك وتعالى عنه في سورة
 الكهف حيث قال وهو أصدق القائلين ما اظن ان تبديد هذه أبدا
 وما اظن الساعة قائمة الاية وسبب هذا الغرور قياس من أقيسة إبليس
 لعنه الله تعالى وذلك انهم ينظرون مرة الى نعم الله تعالى عليهم في

الدنيا فيقيسون عليها نعم الآخرة وينظرون مرة الى تأخير عذاب الله تعالى عنهم في الدنيا فيقيسون عليها عذاب الآخرة كما أخبر الله سبحانه وتعالى عنهم أنهم يقولون لولا يعذبنا الله بما نقول الآية ومرة ينظرون الى المؤمنين وهم فقراء فيزدروهم ويقولون اهؤلاء من الله عليهم من بيننا ويقولون لو كان خيرا ما سبقونا اليه وترتيب القياس الذي نظم في قلوبهم أنهم يقولون قد أحسن الله إلينا بنعيم الدنيا وكل محسن فهو محب وكل محب فهو محسن بل يكون محسنا ولا يكون محبا بل ربما يكون الاحسان سبب هلاكه على التدرج وذلك محض الغرور بالله عز وجل لذلك قال عليه السلام ان الله تعالى يحيي عبده عن الدنيا كما يحيي احدكم مريضه عن الطعام والشراب وهو يحبه وكذلك كانوا أرباب البصائر اذا اقبلت عليهم الدنيا حزنوا واذا اقبل عليهم الفقر فرحوا وقالوا مرحبا بشعار الصالحين وقد قال ربنا سبحانه وتعالى فاما الانسان اذا ما ابتلاه ربه فأكرمه ونعمه الآية وقال تعالى أيمسبون انما نمدهم به من مال وبنين نسارع لهم في الخيرات بل لا يشعرون وقال تعالى سنستدرجهم من حيث لا يعلمون واملى لهم ان كيدي متين وقال تعالى فلما نسوا ما ذكروا به فتحنا عليهم أبواب كل شيء حتى اذا فرحوا بما أوتوا اخذناهم بغتة فاذا هم

ملبسون فمن آمن بالله لم يأمن من هذا الغرور ومنشأ هذا الغرور
 الجهل بالله تعالى وبصفاته فان من عرف الله تعالى لم يأمن مكروه
 وينظرون غرعون وهامان وغرود وماذا حل بهم مع ما أعطاهم
 الله من المال وقد حذر الله مكروه حيث قلل فلا يأمن مكر الله الا
 القوم الخاسرون وقال تعالى ومكروا ومكر الله والله خير الماكرين
 وقال تعالى فهل الكافرين أهلهم رويدا فمن اوتي نعمة يحذر ان
 تكون نعمة (فصل) واما غرور العصاة من المؤمنين بالله فقولهم ان
 الله سبحانه وتعالى كريم رحيم وانا نرجو عفوه فاتكلوا على ذلك
 واهملوا الاعمال وذلك من قبل الرجاء فانه مقام محمود في الدين وان
 رحمة الله تعالى واسعة ونعمه شاملة وكرمه عظيم وانا موحدون مؤمنون
 نرجوه بوسيلة الايمان والكرم والاحسان وربما كان منشأ حالهم
 التمسك بصلاح الاباء والامهات وذلك نهاية الغرور فان اباؤهم مع
 صلاحهم وورعهم كانوا خائفين ونظم قياهم الذي سول لهم الشيطان
 ان من أحب انساناً أحب أولاده وان الله سبحانه وتعالى قد احب
 اباؤكم فهو يحبكم فلا تحتاجوا الى الطاعات فاتكلوا على ذلك واغتروا
 بالله ولم يعلموا ان نوحا نبي الله عليه السلام أراد أن يحمل ولده في
 السفينة فنعى واغرقه الله تعالى باشد ما اغرق به قوم نوح وان نبينا

وسيدنا محمدا صلى الله عليه وسلم استأذن ربه في زيارة قبر أمه وفي الاستغفار لها فاذن له في الزيارة ولم يؤذن له في الاستغفار ونسوا قوله سبحانه وتعالى ولا تزر وازرة وزر أخرى وإن ليس للإنسان إلا ما سعى ومن ظن أنه ينجو بتقوى أبيه كان كمن ظن أنه يشبع باكل أبيه أو يروي بشرب أبيه والتقوى فرض عين لا يجزي والد عن ولده عند جزاء التقوى يوم يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه إلا على سبيل الشفاعة ونسوا قوله صلى الله عليه وسلم الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والاحق من اتبع نفسه هواها وتمني على الله وقوله تعالى إن الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله أولئك يرجون رحمة الله وقال تعالى جزاء بما كانوا يعملون وهل يصح الرجاء إلا أن يتقدمه عمل فهو غرور لا محالة (فصل) ويقرب منه غرور طوائف لهم طاعات ومعاصي إلا أن معاصيهم أكثر وهم يتوقعون المغفرة ويظنون أنه يرجع كفة حسناتهم كفة سيئاتهم أكثر وهذا غاية الجهل فترى الواحد يتصدق بدراهم معدودة من الحلال والحرام ويكون ما يتناوله من أموال الناس والشبهات أضغافه وهو كمن وضع في كفة الميزان عشرة دراهم ووضع في الكفة الأخرى ألفا وأراد أن تميل الكفة التي

فيها العشرة وذلك غاية الجهل (فصل) ومنهم من يظن ان طاعته اكثر من معاصيه لانه يحاسب نفسه ولا يتفقد معاصيه واذا عمل طاعة حفظها واعتد بها كالذي يستغفر بلسانه او يسبح بالليل والنهار مثلا مائة مرة ثم يغتاب المسلمين ويتكلم بما لا يرضاه الله سبحانه وتعالى طول النهار ويلتفت الى ماورد في فضل التسبيح ويفعل عما ورد في عقوبة المفتائين والكذابين والتمامين والمنافقين وذلك محض الغرور حفظ لسانه عن المعاصي اكد من تسبيحاته سبحانه من صده عن التنبه (فصل) في بيان اصناف المغرورين واقسام كل صنف الصنف الاول من المغرورين العلماء والمغرورون منهم فرق (فقرة) منهم لما حكمت العلوم الشرعية والعقلية تعمقوا فيها واشتغلوا بها واهملوا تفقد الجوارح وحفظها عن المعاصي والزواهي الطاعات واغتروا بعلمهم وظنوا انهم عند الله تعالى بمكان وانهم قد بلغوا من العلم مبلغا لا يعذب الله تعالى مثلهم بل يقبل في الخلق شفاعتهم ولا يطالبهم بذنوبهم وخطاياهم وهم مغرورون فانهم لو نظروا بعين البصيرة علموا ان العلم علان علم معاملة وعلم مكاشفة وهو العلم بالله تعالى وبصفاته ولا بد من علوم المعاملة لتم الحكمة المقصودة وهي معرفة الحلال والحرام ومعرفة اخلاق الناس المذمومة والمحمودة ومثالهم مثال طبيب طب غيره

وهو عليل قادر على طب نفسه ولم يفعل وهل ينفع الدواء بالوصف
 هيئات لا ينفع الدواء الا من شربه بعد الحمية وغفلوا عن قوله
 تبارك وتعالى قد أفلح من زكاهها وقد خاب من دساها ولم يقل من
 تعلم تزكيتها وكتب علمها وعلمها الناس وغفلوا عن قول النبي صلى
 الله عليه وسلم شر الناس علماء السوء وقوله صلى الله عليه وسلم ان
 اشد الناس عذاباً يوم القيمة عالم لم ينفعه الله تعالى بعلمه وغير ذلك
 من الاحاديث الواردة كثير وهو لاء مغرورون نعوذ بالله منهم وانما
 غلب عليهم حب الدنيا وحب الدنيا اوجب الراحة في العاجلة وظنوا
 ان علمهم ينجيهم في الآخرة من غير عمل (وفرقة) اخرى احكوا
 العلم والعمل الظاهر وتركوا المعاصي الظاهرة وغفلوا عن قلوبهم فلم
 يمحوا منها الصفات المذمومة عند الله تعالى كالكبر والرياء والحسد
 وطلب الرياسة والعلي وارادة الثناء والتعلي على الاقوان والشركاء
 وطلب الشهرة في البلاد والبلاد وذلك غرور وسببه غفلتهم عن قوله
 عليه السلام الرياء الشرك الاصغر وقوله صلى الله عليه وسلم الحسد
 يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب وقوله حب المال والشرف
 يبتتان البنفاق في القلب كما ينبت الماء البقل الى غير ذلك من الاخبار
 وغفلوا عن قوله تعالى الا من اتى الله بقلب سليم فغفلوا عن قلوبهم

واشتغلوا بظواهرهم ومن لا يصني قلبه لا تصح عبادته وهو كمریض
ظهر به الجرب فامر بالطلاء وشرب الدواء فاشتغل بالطلاء وترك
شرب الدواء فازال ما بظاهره ولم يزل ما بباطنه واصل ما على ظاهره
مما في باطنه فلا يزال جربه يزداد ابدا مما في باطنه فلوانه ازال ما في
باطنه استراح الظاهر وكذلك الخبايا اذا كانت كامنة في القلب يظهر
أثرها على الجوارح (وفرقة) اخري علموا هذه الاخلاق الباطنة وعلموا
انها مذمومة من وجه الشرع الا انهم بعجبهم بانفسهم يظنون انهم
منفكون عنها وانهم ارفع عند الله من ان يبتليهم بذلك وانما يبتلى به العوام
دون من بلغ مبلغهم في العلم واما هم فهم اعظم عند الله من ان يبتليهم
فظهرت عليهم مخايل الكبر والرئاسة وطلب العلو والشرف وغرورهم
انهم ظنوا ان ذلك ليس بكبر وانما هو عن الدين واطمار شرف
العلم ونصرة دين الله تعالى وغفلوا عن فرح ابليس وعن نصرة النبي
صلى الله عليه وسلم بماذا كانت وبماذا ارغم الكافرين وغفلوا عن تواضع
الصحابة وتذللهم وفقرمهم ومسكنتهم حتى عوتب عمر بن الخطاب
رضي الله عنه في بدايته عند قدمه الى الشام فقال انا قوم اعزنا الله
تعالى بالاسلام ولا نطلب العز في غيره ثم هذا المغرور يطلب عز
الدين بالثياب الرفيعة ويزعم انه يطلب عز العلم وشرف الدين ومهما

اطلق اللسان بالحسد في اقرانه اوفي من اورد عليه شيئاً في ان ذلك
حسد يقول انما هو غضب للحق ورد على المبطل في عدوانه وظلمه وهو
مغرور به لو طعن في غيره من العلماء من اقرانه ربما لم يغضب بل
ربما يفرح وان اظهر الغضب عند الناس فعليه وربما يحبه وربما يظهر
الحق ويقول غرضي به اصلاح الخلق وهو به مرء لانه لو كان غرضه
صلاح الخلق لاحب صلاحهم على يد غيره ممن هو مثله اوفوقه او
دونه وربما يدخل على السلطان ويتودد اليه ويثني عليه فاذا سئل
عن ذلك قال انما غرضي ان اتنع المسلمين وادفع عنهم الضرر وهو
مغرور فلو كان غرضه ذلك فرح به اذا جري على يد غيره ممن هو
مثله عند السلطان يشفع في أحد الغضب وربما يأخذ من أموالهم
فاذا خطر له انه حرام قال له الشيطان هذا مال لا مالك له وهو
لمصالح المسلمين وانت امام المسلمين وعالمهم وبك قوام الدين وهذه
ثلاث تليسات أحدها انه مال لا مالك له والثاني انه لمصالح المسلمين
والثالثة انه امام وهل يكون اماماً الا من أعرض عن الدنيا كالانبياء
والصحابة ومثله كما قال عيسى بن مريم عليه السلام العالم السوء
كصخرة وقعت في فم الوادي فلا هي تشرب الماء ولا هي تترك
الماء ينحطض الى الزرع واصناف غروب أهل العلم كثيرة فما يفسدوه

هؤلاء اكثر مما يصلحوه (وفرقة أخرى) احكموا العلم وطهروا
الجوارح وزينوها بالطاعات واجتنبوا اظاهر المعاصي وتفقدوا اخلاق
النفس وصفات القلب من الرياء والحسد والكبر والحقد وطلب
العلو وجاهدوا انفسهم في التبرى منها وقلعوا من القلب منابتها الجليلة
القوية ولكنهم مغرورون ذبقى في زوايا القلب من خفايا مكاييد
الشيطان وخفايا خدع النفس ماذق وغمض فلم يفتنوا لها واهملوها
ومثالهم كمثل من يريد تنقية الزرع من الحشيش فدار عليه وقش
عن كل حشيش فقلعه الا انه لم يفتش عما لم يخرج رأسه بهد من
تحت الارض وظن ان الكل قد ظهر وبرز فلما غفل عنها ظهرت
وأفسدت عليه الزرع فهؤلاء ان غيروا تغيروا وربما تركوا مخالطة
الخلق استكباراً عنهم وربما نظروا اليهم بعين الحقارة وربما يجتهد
بعضهم في تحسين نظمه كيلا ينظر اليه بين الركاة (وفرقة اخرى)
تركوا المهم من العلوم واقتصروا على علم الفتاوي في الحكومات
والخصومات وتفاصيل المعاملات الدنيوية الجارية بين الخلق لمصالح
المعاش وخصصوا اسم الفقهية وسموه الفقه وعلم المذهب وربما ضيعوا
مع ذلك علم الاعمال الظاهرة والباطنة ولم يتفقدوا الجوارح ولم
يحرصوا اللسان عن الفية والبطن عن الحرام والرجل عن السعي

الى السلاطين وكذا ساير الجوارح ولم يجرسوا قلوبهم عن
الكبر والرياء والحسد وسائر المهلكات وهؤلاء معززون من
وجهين احدهما من حيث العمل وقد ذكرت وجه علاجه في
كتاب الاحياء وان مثلهم مثل المريض الذي تعلم الدواء من
الحكماء ولم يستعمله فهؤلاء مشرفون على الهلاك من حيث انهم
تركوا تركية انفسهم وتحليتوا واشتغلوا بكتاب الحيف والديات
والدعاوي واللعان والظهار وضيعوا اعمالهم واعمارهم فيها وانما
غرهم تعظيم الخلق لهم واكرامهم ورجوع احدثهم قاضيا ومفتيا
ويظن كل واحد في صاحبه واذا اجتمعوا زال الطعن والثاني من
حيث العلم وذلك لظنهم انه لا علم الا ذلك وانه الموصل المنجي وانما
المنجي حب الله تعالى ولا يتصور حب الله تعالى الا بمعرفة ومعرفة
ثلاثة معرفة الذات ومعرفة الصفات ومعرفة الافعال ومثال هؤلاء
مثال من اقتصر على بيع الزاد في طريق الحاج ولم يعلم ان الفقه هو الفقه
عن الله سبحانه وتعالى ومعرفة صفاته المخوفة والمرجوة ليستشعر
القلب الخوف ويلتزم التقوى كما قال تعالى فلولوا نفر من كل فرقة
منهم طائفة الاية ومن هؤلاء من اقتصر من علم الفقه على الخلافات
ولم يهيمه الا العلم بطريق المجادلة والالزام والحام الخصم ودفع الحق

لاجل المباهاة فهو طول الليل والنهار في التفتيش في مناقضات
 ارباب المذاهب والتفقد لعيوب الاقران وهؤلاء لم يقصدوا العلم
 وانما قصدوا مباحات الاقران ولو انهم اشتغلوا بتصفية قلوبهم كان
 خيرا لهم من علم لا ينفع الا في الدنيا ونفعه في الدنيا للتكبر وذلك
 ينقلب في الآخرة نارا تلظى واما ادلة المذهب فيشتغل عليها كتاب
 الله وسنة رسوله وما اتي به من غرور هؤلاء (وفرقة اخرى) اشتغلوا
 بعلم الكلام والمجادلة والرد على المخالفين وتتبع مناقضاتهم واستكثروا
 من علم المقالات المختلفة واشتغلوا بتعلم الطريق في مناظرة اولئك
 وافحامهم ولكنهم على فرقتين الفرقة الواحدة مضلة ضالة والاخرى
 محقة اما غرور الفرقة الضالة فانغلطت عن ضلالتها وظنها بنفسها النجاة
 فهم فرق كثيرة يكفر بعضهم ببعض وانما ضلوا من حيث انهم لم
 يحكموا شروط الادلة ومنهاجا فزأوا الشبهة دليلا والدليل شبهة
 واما غرور المحقة فمن حيث انهم ظنوا بالجدل انه اهم الامور وافضل
 القربى في دين الله تبارك وتعالى وزعمت انه لا يتم لاحد دينه
 ما لم يفحص ويبعث وان من صدق الله من غير بحث وتحرير دليل
 فليس بمؤمن وليس بكامل ولا بمقرب عند الله ولا يلتفت الى القرن
 الاول وان النبي صلى الله عليه وسلم شهد لهم بأنهم خير الخلق ولم

يطلب منهم الدليل وروى أبو امامة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال باضل قوم قط الا اوتوا الجدل (وفرقة) اخرى اشتغلوا بالوعظ واعلاهم رتبة من يتكلم في اخلاق النفس وصفات القلب من الخوف والرجاء والصبر والشكر والتوكل والزهد واليقين والاخلاص وهم مفرورون لانهم يظنون بانفسهم اذا تكلموا بهذه الصفات ودعوا الخلق اليها فقد اتصفوا بها وهم منكفون عنها الا عن قدر يسير لا ينفك عنه عوام المسلمين وغرور هؤلاء أشد الغرور لانهم يعجبون بانفسهم غاية الاعجاب ويظنون انهم ما تبجروا في علم الحجة الا وهم محبون لله سبحانه وتعالى وما قدروا على تحقيق دقائق الاخلاص الا وهم مخلصون ولا وقفوا على خفايا عيوب النفس الا وهم عنها منزهون وكذلك جميع الصفات وهم أحب في الدنيا من كل أحد ويظهر أحدهم الزهد في الدنيا لشدة حرصه على الدنيا وقوة رغبته فيها ويبحث على الاخلاص وهو غير مخلص ويظهر الدعاء الى الله تبارك وتعالى وهو منه فار ويخوف بالله وهو منه آمن ويدكر بالله وهو له ناس ويقرب الى الله تعالى وهو منه متباعد ويذم الصفات المذمومة وهو بها متصف ويصرف الناس عن الخلق وهو على الخلق أشدهم حرصا لو منع عن مجلسه الذي يدعو فيه الناس لضاعت عليه

الارض بما رحبت ويزعم ان غرضه اصلاح الخلق ولو ظهر من أقرانه
من أقبل الخلق عليه ومن صلحوا على يديه لمات غمماً وحسداً ولو
اثني واحد من المتردين اليه على بعض أقرانه لكان أبغض خلق
الله تعالى اليه فهو لاء اعظم الناس غرة وأبعدهم عن التنبيه والرجوع
الى السداد (وفرقة أخرى) منهم عدلوا عن المنهج الواجب في
الوعظ وهم وعاظوهم أهل الزمان كافة الا من عصه الله تعالى
فاشتغلوا بالطاعات والشطط وتلفيق كلمات خارجة عن قانون الشرع
والعدل طلباً للاغراب وطائفة اشتغلوا بطيارات النكث وتسجيع
الاتفاظ وتلفيقها أكثر همهم في الاسجاع والاستشهاد باشعار الوصال
والفراق وغرضهم ان يكثر في مجالسهم الزعقات والتواجد ولو على
أغراض فاسدة فهو لاء شياطين الانس ضلوا واضلوا فان الاولين
ان لم يصلحوا أنفسهم فقد أصلحوا غيرهم وصححوا كلامهم ووعظهم
واما هؤلاء فانهم يصدون عن سبيل الله ويجرون الخلق على الأغراض
والغرور بالله تبارك وتعالى بلفظ الجراف فيزيدهم كلامهم جرأة على
المعاصي ورغبة في الدنيا لاسيما اذا كان الواعظ متزيناً بالثياب والخليل
والمرآكب او يعظمهم بالقنوط من رحمة الله تعالى حتي يشسوا من
رحمة الله تعالى (وفرقة أخرى) منهم قنعوا بكلام الزهاد واحاديثهم

في ذم الدنيا فيوردونها على نحو ما حفظوه من غير احاطة بمعانيه
 فبعضهم يفعل ذلك على المنابر وبعضهم في المحارب وبعضهم في
 الاسواق مع الجلوس. ويظن انه ناج عند الله تعالى وانه مغفور له
 بحفظه لكلام الزهاد مع خاؤه من العمل وهؤلاء اشد غرورا ممن
 قبلهم (وفرقة اخري) شغلوا أوقاتهم في علم الحديث اعني في سماعه
 وجمع الروايات الكثيرة منه وطلب الاسانيد الغريبة العالية فهمه
 احدهم ان يدور في البلاد ويرى الشيوخ ليقول انا أدري عن فلان
 ولقيت فلانا ومعني من الاسانيد ما ليس مع غيري وغرورهم من
 وجوه منها انهم كحيلة الاسفار فاتهم لا يصرفون العناية الي فهم السنة
 وتدبير معانيها وانما هم قاصرون على النقل وبظنون ان ذلك يكفيهم
 وهيهات بل المقصود من الحديث فهمه وتدبر الحديث لمعانيه فالاول
 في الحديث السماع ثم الفهم ثم الحفظ ثم العمل ثم التفسير وهؤلاء
 اقتصر واعلى السماع ثم لم يحكموه وانما كان فائدة الاختصار عليه
 والحديث في هذا الزمن يقرأ للصبيان وهم غرة غافلون والشيخ
 الذي يقرأ عليه ربما يكون غافلا حين يتصفح الحديث ولا يعلم وربما
 ينام ويروي عنه الحديث وهو لا يعلم وكل ذلك غرور وانما الاصل
 في سماع الحديث ان يسمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم او من

الصحابة او من التابعين ويصير سماعه كسماعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ان يصني ويحفظ ويرويه كما حفظه حتى لا يشك في حرف واحد منه وان شك فيه لم يجوز له أن يرويه أو يعلم به وبخطايه ان اخطأ وحفظ الحديث يكون بطريقتين احدهما بالقلب مع الاستدامة بالتكرار والذكر والثاني يكتب كما يسمع ويصحح المكتوب ويحفظه كيلا يصل اليه يد من يغيره ويكون حفظه الكتاب ان يكون في خزائنه محروسا حتى لا يمتد اليه يد غيره أصلا ولا يجوز ان يكتب سماع الصبي في المهد والسمع شروط كثيرة والمقصود من الحديث العمل به ومعرفة له مفهومات كثيرة كالقرآن روى عن بعض المشايخ انه حضر مجلس السماع وكان أول حديث سمعه قوله صلى الله عليه وسلم من حسن اسلام المرء تركه مالا يعنيه فقام وقال يكفيني هذا حتى افرغ منه ثم اسمع غيره فهكذا يكون سماع الاكياس وهو ابو سعيد بن ابي الخير المبني حضر في مجلس زاهد بن احمد السرخسي (وفرقه اخرى) اشتغلوا بعلم النحو واللغة والشعر وغريب اللغة فاعتزوا وزعموا انهم غفر لهم وانهم من علماء الامة ان قوام الدين والسنة بعلم اللغة والنحو فانفوا اعمارهم في دقائق النحو واللغة وذلك غرور فلو عقلوا لعلموا أن لغة العرب كلغة الترك والمضيع

عمره في لغة العرب كالمضيق عمره في لغة الترك والهند وانما فارقهم
لو ردد الشرع فيكفي في اللغة علم الغريين في الاحاديث والكتاب
ومن النحو ما يتعلق بالحديث والكتاب واما التعمق فيه الى درجات
لا تتناهي فهو فضول مستغني عنه

(الصنف الثاني) من المغرورين ارباب العبادات والاعمال
والمغرورون في الجهاد ومنهم من غروره في الزهد فتهمل فركه اهملوا
الفاريض واشتغلوا بالتمضيل والنوافل وربما تعمقوا حتى خرجوا
الي السرف والمذون كالذي يغلب عليه الوسوسة في الوضوء فيبالغ
فيه ولا يرضي الماء المحكوم بطهارته في فتوي الشرع ويتقدر
الاحتمالات البعيدة قريبة في النجاسة واذا آل الامر الي الاكل
الحلال قدر الاحتمالات القريبة بعيدة وربما اكل الحرام المحض ولو
انقلب هذا الاحتياط من الماء الي الطعام لكان اولي واشبه بسيرة
الصحابه رضي الله عنهم اجمعين اذ تواضاً أمير المؤمنين مبرين الخطاب
رضي الله عنه بماء في جرة نصرانية مع ظهور احتمال النجاسة وكان
مع هذا يدع ابوابا من الحلال خوفا من الوقوع في الحرام (وفرقة
اخرى) غلبت عليهم الوسوسة في نية الصلوة فلا يدعه الشيطان
يتمد نية صحيحة بل يشوش عليه حتي تقوته الجماعة وتخرج الصلوة

عن الوقت وان تم تكبيره فيكون في قلبه تردد صحة نيته وقد يتوسوس في التكبير فيكون قد غير صفة التكبير لشدة الاحتياط ويفوته سماع الفاتحة ويقامون ذلك في اول الصلوة ثم يفتلون في جميع الصلوة ولا يحضرون في قلوبهم ويفترون بذلك ولم يعلموا ان حضور القلب في الصلوة هو الواجب وانما غرهم ابليس لعنه الله تعالى وزين لهم وقال انتم تميزون على العوام وانتم على خير من عند ربكم (وفرقة) أخرى غلبت عليهم الوسوسة في اخراج حروف الفاتحة وسائر الالف كار من مخارجها فلا يزال يحتاط في التشديدات والفرق بين الضاد والظاء لايهمه غير ذلك ولا يتفكر في أسرار الفاتحة ولا في معانيها ولم يعلم تكلف الخلق في تلاوة القرآن من تحقيق مخارج الحروف الا ما جرت به عادتهم في الكلام وهذا غرور عظيم ومثاله من حمل الرسالة الى مجلس سلطان فأمر ان يؤديها على وجهها فأخذ يؤدي الرسالة ويتأنق في مخارج الحروف ويكررها ويميدها مرة بعد أخرى وهو مع ذلك غافل عن مقصود الرسالة ومراعاة حرمة المجلس وهذا مقام ترد عليه السياسة ويرد الى دار المجانين ويحكم عليه بفقد العقل (وفرقة أخرى) اغتروا بقراءة القرآن العظيم فيهدروا هدرا وربما يحنثون في اليوم والليلة مرة

وألستهم تجري به وقلوبهم تردد في أودية الاماني والتفكر في
 الدنيا ولا يتفكرون في معاني القرآن العظيم لينزجروا بزواجره
 ويتعظوا بمواعظه ويقفوا عند أوامره ونواهيه ويمتبروا بمواضع
 الاعتبار منه ويتلذذوا به من حيث المعنى لا من حيث النظم ومن قرأ
 كتاب الله تعالى في اليوم والليلة مائة مرة ثم ترك أوامره ونواهيه
 كان مستحقا للعقوبة وربما قد يكون له صوت طيب فهو يقرأ ويتلذذ
 به ويعتبر باستلذاذه ويظن ان ذلك مناجاة الله تعالى وسماع كلامه
 وهيات ما أبعد اذ لذته في صوته ولو أدرك لذة كلام الله سبحانه
 وتعالى ما نظر الى صوته وحليته ولا تعلق به خاطره ولذة كلام الله
 تعالى انما هي من حيث المعنى (وفرقة أخرى) اغتروا بالصوم وربما
 صاموا الدهر وصاموا الايام الشريفة وهم فيها لا يحفظون ألستهم
 من الغيبة ولا خواطرهم من الرياء ولا يوطنهم من الحرام عند الافطار
 ولا تقوسهم من المذيان بأنواع الفضول وذلك غرور عظيم وهؤلاء
 تركوا الواجب واتبعوا المندوب وظنوا انهم يسلمون وهيات انما
 يسلم من أتى الله بقلب سليم (وفرقة أخرى) اغتروا بالحج من غير
 خروج الزاد الحلال وربما يضيعون الصلوة المكتوبة في الطريق
 ويمجزون عن طهارة الثوب والبدن ويعرضون لمكس الظلمة حتى

يؤخذ منهم ولا يحتززون في الطريق وهم يطلبون الرياء والسمة فيعصون الله تعالى في كسب الحرام أولا وفي اتقائه للرياء ثانياً ثم يحضرون البيت بقلب ملوث برذائل الاخلاق وذميم الصفات وهو مع ذلك يظن انه على خير من ربه تبارك وتعالى وهم مغرورون (وفرقة أخرى) اخذت في طريق الحسبة والامر بالمعروف والنهي عن المنكر ينكر على الناس ويأمرهم بالخير وينسى نفسه واذا أمرهم بالخير عنف وطلب الرئاسة والعز اذا باشر منكراً فانكر عليه غضب وقال أنا المحتسب فكيف تنكر على وقد يجمع الناس في مسجده ومن تأخر عنه غلظ عليه القول وانما غرضه الرياء والرئاسة وعلامته انه لو قام بالمسجد غيره لجرد عليه بل منهم من يؤذن ويظن انه يؤذن لله عز وجل ولو جاء غيره واذن في وقت غيبته قامت عليه القيامة وقال له لم اخذت حقى وزاحمت وكذلك قد يقلد امامة المسجد ويظن انه على خير وانما غرضه ان يقال انه امام المسجد وعلامته انه اذا قدم غيره وان كان أروع منه وأعلم ثقل عليه ذلك. (وفرقة) أخرى جاؤوا بمكة شرفها الله تعالى وعظمها والمدينة حفظها الله تعالى وحفظنا بمن فيها سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم واغتروا بهما ولم يراقبوا قلوبهم ولم يعطروا ظواهرهم

وبوإعطائهم وربما كانت قلوبهم متعلقة بآلادهم وتراهم يتحدثون بذلك ويقول جاورت بمكة كذا وكذا سنة وهذا مغرور لأن الأقوم أن يكون في بلده وقلبه متعلق بمكة وإن جاور فيحفظ حق الجوارفان جاور بمكة حفظ حق الله تعالى وإن جاور بالمدينة حفظ حق النبي صلى الله عليه وسلم ومن يقدر على ذلك وهو لا مغرورون بالطواجر وظنوا أن الحيطان تنجيهم وهيئات وربما الواحد منهم لم تسح نفسه بلقمة يتصدق بها على فقير وما أصعب المجاورة في حق الخلق فكيف مجاورة الخالق وما أحسن من يجاور ربه ويحفظ جوارحه وقلبه (ويزنة) أخرى زهدت في المال وفنت من الطعام واللباس بالدون ومن المسكين بالمساجد وظنت أنها أدركت رتبة الزهاد وهم مع ذلك راغبون في الرياسة والجاه والزهادة إنما تحصل بأحد أشياء أما بالعلم أو بالوعظ أو بمجرد الزهد فقد تركوا أهون الأمرين وبأوا بأعظم المهلكين فإن الجاه أعظم من المال ولو أخذوا المال وتركوا الجاه كان إلى السلامة أقرب فهو لا مغرورون بظنهم أنهم من الزهاد في الدنيا ولم يفهموا معنى ما جاء في ذم الدنيا وربما تقدم الأغنياء الفقراء ومنهم من يحب عمله ومنهم من يورث الخلوة وهو عن شروطها خال ومنهم من يعطي له المال فلا يأخذه خيفة أن يقال بطل زهده

وهو راغب في الدنيا خائف من ذم الناس ومنهم من شدد على نفسه في أعمال الجوارح حتي انه يصني في اليوم والليلة مثلاً ألف ركعة ويختم القرآن العظيم وهو في جميع ذلك لا يخطر له مراعاة القلب وتقده وتطهيره من الرياء والكبر والمعجب وسائر المهلكات وربما يظن ان العبادات الظاهرة ترجح بها كفة الحسنات وهيئات ذرة من ذي تقوى وخلق واحد من خلق الالكياس أفضل من أمثال الجبال عملاً بالجوارح ثم قد يغتر بقول من يقول له انك من أوتاد الارض وأولياء الله تعالى وأحبابه فيفرح بذلك ويظهر له تركبة نفسه ولو سبه يوماً واحداً ثلاث مرات لكفر وجاهد في من فعل ذلك به وربما قال لمن سبه لا يغفر الله لك أبداً (وفرقة أخرى) حرصت على النوافل ولم يعظم اعتددها بالفرائض فتراه يفرح بصلاة الضحى وصلاة الليل وأمثال هذا من اصحاب النوافل لا يجد لصلاة الفريضة لذة ولا جزاء من الله تبارك وتعالى يشتد حرصه على المبادرة بها في اول الوقت وينسى قوله صلى الله عليه وسلم ما تقرب المتقربون الي بأفضل من أداء ما افترضته عليهم وترك الترتيب بين الخيرات من جملة الشرور يل قد يتعين على الانسان فيضان احدهما يفوت والآخر لا يفوت أو تقلان أحدهما يضيق وقته والآخر يتسع

فان لم يحفظ الترتيب كان مغرورا نظاير ذلك أكثر من أن يحصى
فان المعصية ظاهرة وانما الغامض تقدم بعض الطاعات على بعض
كتقديم الفرائض على النوافل وتقديم فرض الاعيان على فرض
الكفايات التي لا قائم بها على ما قام بها غيره وتقديم الالم من
فروض الاعيان على مادونه وتقديم ما يفوت مثل تقديم حق
الوالد على الولد وتقديم ثقة الابوين على الحج وتقديم الجمعة اذا
حضر وقتها على العيد وتقديم الدين على فروض غيره وما اعظم
عبد يتفقد ذلك وتنبه له ولكن الغرور في الترتيب دقيق حتى لا يتدر
عليه الا العلماء الراسخون في العلم (الصف الثالث) من المغرورين
أرباب الاموال المغرورون منهم فرق ففرقة منهم يحرصون على بناء
المساجد والمدارس والرباطات والقناطر والصهاريج للماء وما يظهر
للناس ويكتبون أسماءهم بالاجر عليه ليتخذ ذكراهم ويبقى بعد الموت
أثرهم وهم يظنون أنهم استحقوا المعرفة بذلك وقد اغتروا فيه من
وجيئين أحدهما أنهم قد اكتسبوا من الظلم والشبهات والرشاء
والجهات المحظورة فهم قد تعرضوا لسخط الله تعالى في كسبها فاذا
قد عصوا الله تعالى بكسبها فالواجب عليهم التوبة وردها الى ملاكها
ان كانوا أحياء او الى ورثتهم فان لم يبق منهم احد واقرضوا

بالواجب صرفها الى اهم المصالح وربما يكون الاهم التفرقة على
المساكين وأي فائدة في بيان يستغني عنه ويموت ويتركه وانما
غلب على هؤلاء الرياء والشهرة ولذة الذكر والوجه الثاني انهم
يظنون بأنفسهم الاخلاص وقصد الخير في الاتفاق على الابنية
ولو كلف واحد منهم أن ينفق دينارا على مسكين لم تسمح به
نفسه بذلك لان حب المدح والثناء مستكن في باطنه (وفرقه اخرى)
ربما اكتسبوا المال الحلال واجتنبوا الحرام وانفقوه على المساجد
وهي ايضا مغرورة من وجهين احدهما للرياء وطلب السمعة والثناء
فانه ربما يكون في جواره وفي بلده فقراء صرف المال اليهم
اهم فان المساجد كثيرة والغرض الجامع وحده فيجزي عن غيره
وما الغرض من بناء المسجد في كل سكة وفي كل درب والمساكين
والفقراء المحتاجون وانما خف عليهم دفع المال في بناء المسجد لظهور
ذلك بين الناس ولما يسمع من الثناء عليه من عند الخلق فيظن انه يعمل
لله وهو يعمل لغير الله تعالى ونيتة اعلم وانما نبه عليه عصب وقال انما
قصدت الله عز وجل والثاني ان يصرف ذلك في زخرفة المساجد
وتزيينها بالنقوش المنهى عنها الشاغلة قلوب المصلين لانهم ينظرون
اليها وتشغلهم عن الخشوع في الصلاة وعن حضور القلب وهو المقصود

وكل ما طرأ على المسلمين في صلاتهم وفي غير صلاتهم فهو في رتبة
الباني للمسجد اذ لا يحل تزيين المسجد بوجه قال الحسين بن علي
بن أبي طالب رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما
اراد أن يبني مسجده بالمدينة اتاه جبريل عليه السلام فقال له ابته
سبعة ازرع طولاً في السماء ولا تزخرفه ولا تنقشه وغرور هؤلاءهم
رأوا المنكر معروفوا نكلوا عليه (و فرقة اخرى) ينفقون الاموال
في الصدقات على الفقراء والمساكين ويطلبون به المحافل الجامعة
ومن الفقراء من عادته الشكر والافشاء للمعروف ويكرهون
التصدق في السر ويرون اخفاء الفقير لما يأخذه منهم خيانة عليهم
وكفراً وربما تركوا جيرانهم جاثمين ولذلك قال عبد الله بن مسعود
رضي الله عنه في آخر الزمان يكثر الحاج بلا سبب يهون لهم السفر
وينسط لهم في الرزق ويرجعون محرومين من سلويين يهوي بأحدهم
بغير الى الفقار والرمال وجاره يحتاج الى حبة فلا يواسيه ولا
يتفقده (و فرقة اخرى) ارباب الاموال يحفظون الاموال
ويمسكونها بحكم البخل ويشغلون بالعبادات البدنية التي لا يحتاجون
فيها الى تفقة كصيام النهار وقيام الليل وختم القرآن وهم مغرورون
لان البخل المهلك قد استولى على باطنهم فهم محتاجون الى قومه

باخراج المال فاشتغلوا بطلب فضائلهم وهم مستغنون عنها ومثالهم
 مثال من دخلت في ثوبه حية وقد اشرف على الهلاك وهو مشغول
 بطلب السكنجين ليسكن به الصفرء ومن لدغته الحية كيف يحتاج
 الى ذلك ولذلك قيل لبشر ان فلانا كثير الصوم والصلاة فقال
 مسكين ترك حاله ودخل في حال غيره انما حال هذا اطعام الطعام
 للجانع والاتفاق على المسكين فهو افضل له من تجويعه نفسه ومن
 صلاته لنفسه مع جمعه للديار ومنعه للفقراء (وفرقة اخرى) غلب
 عليهم البخل فلا تسمح نفوسهم الا باداء الزكاة فقط ثم انهم يخرجونها
 من المال الردي الذي يرغبون عنه ويطلبون من الفقراء من يخدمهم
 ويتردد في حاجاتهم او على من يحتاجون اليه في المستقبل للاستسغار
 له في الخدمة ومن لهم فيه على الجملة غرض او يسلمونها الى واحد من
 الاكابر ممن يستظهر بحشمته لينال بذلك عنده منزلة فيقوم بحاجاته
 وكل ذلك مفسد للثنية ومحبط للعمل وصاحبه مفرور يظن انه مطيع
 فيه وهو فاجر اذ يطلب بباداة الله غرضاً من غيره فهذا وغيره من
 المفرورين من ارباب الاله وال (وفرقة اخرى) من عوام الخلق
 وارباب الاموال والفقراء اغتروا بحضور مجالس الذكر واعتقدوا
 ان ذلك ينفعهم ويكفيهم فالتخذوا ذلك عادة ويظنون ان لهم على

مجرد سماع الوعظ دون العمل ودون الاتعاظ اجراً وهم مغرورون
لأن فضل مجالس الذكر لكونها مرغوبة في الخير فاذالم يهيج الرغبة
فلا خير فيها لأن الرغبة المحمودة تبت على العمل وإن ضعفت عن
العمل فلا خير فيها وما يراد لغيره إذا قصر عن الأداء إلى ذلك الغير
فلا قيمة له وربما يقتر بما يسمعه من الوعظ وفضل البلاء وربما يدخله
رفقة كرفة النساء فيسكن وربما يسمع كلاماً مخوفاً فلا يزال يصفر بين
يديه ويقول يا سلام سلم وتموذ بالله ويظن أنه قد أتى بالخير كله
وهو مغرور وإنما مثاله مثال المريض الذي يحضر إلى مجالس الأطباء
ويسمع ما يصفوه من الأدوية ولا يعلما ولا يشتغل بها ويظن أنه
يجد الراحة بذلك ومثال الجائع الذي يحضر عنده من يصف له
الاطعمة اللذيذة ولا يأكل منها فكل وعظ لا يغير منك صفة وتغير
بها أفعالك حتى تقبل على الله وتعرض عن الدنيا أقبالا قوياً أو ضعيفاً
فذلك الوعظ زيادة حجة عليك فإذا رأيته وسيلة لك كنت مغروراً
(الصف الرابع) من المغرورين المتصوفة وما أغلب الغرور على
هؤلاء المغرورين منهم متصوفة أهل الزمان إلا من عصمه الله عز
وجل اغتروا بالزني والمنطق والميثة فتابوا الصادقين من الصوفية
في زيههم وهيشهم والنظارهم وادابهم ومواسمهم واحصائهم واحوالهم

الظاهرة في السماع والرقص والطهارة والجلوس على السجادة مع
اطراق الرأس وادخاله في الجيب كالمفكر وفي تنفس الصعداء
وفي خفض الصوت في الحديث وفي الصباح الى غير ذلك فلما تعلموا
ذلك ظنوا ان ذلك ينجيهم ولم يتبعوا انفسهم قط في المجاهدة والرياضة
والمراقبة للقلب وتطهير الباطن والظاهر من الآثام الخفية والجلية
وكل ذلك من منازل التصوف ثم انهم يتكالبون على الحرام والشبهات
واموال السلاطين ويتنافسون في الرغيف والفلس والحبة ويتحاسدون
على النكير والتقطير ويمزق بعضهم اعراض بعض مباحثه في شيء
من غرضه وهؤلاء غرورهم ظاهر ومثالهم مثال عجوز سمعت ان
الشجيمان والابطال والمقاتلين تثبت اسماءهم في الديوان فترت
بنبيهم ووصلت الى الملك فعرضت على ميزان العرض فوجدت عجوز
قليل لها ما تستحي في استهزائك بالملك وانت تعلمي انه يفعل بما
يفعل اطرحوها حول القيل فطرحت حول القيل فركضها حتي
قتلها (وفرقة اخرى) زادت على هؤلاء في الغرور اذ صعب عليها
الاعتداء فأخذوا في بذافة الثياب والرضى بالدون في المظلم والمنكح
والمسكن وارادت ان تتظاهر بالتصوف ولم تجد بداً من التزيي
بزئرها فركت الخرز والابريسم وطلبت المرقعات النفيسة والقوط

الرفيعة والسجادات المصبوغة وقيمتها أكثر من قيمة الخنزير والابريس
ولا يجتنبون ممصية ظاهرة فكيف باطنة وانما غرضهم رغد العيش
واكل اموال السلاطين وهم مع ذلك يظنون بانفسهم الخير وضرر
هؤلاء على المسلمين اشد من ضرر الصوص لان هؤلاء يسرفون
القلوب بالزني ويقتدي بهم الغير فيكونوا سبب هلاكهم فان اطلع على
فضائحهم ظن ان اهل التصوف كذلك فيصرخ بزم الصوفية على
الاطلاق (وفرقة اخرى) ادعت علم المكاشفة ومشاهدة الحق
ومجاورة المقامات والاصول في عين الشهود والوصول الى القرب
ولا يعرف احد منهم ذلك ولا وصل اليه الا باللفظ والاسم فيلق
من الالتفاف الطامة كلمات يرددها ويظن ذلك من اعلى علم الاولين
والآخرين فهو ينظر الى الفقهاء والمفسرين والمحدثين واصناف العلماء
بعين الازدراء فضلا عن العوام حتى ان الفلاح ليترك فلاحته
والحايك حياكته ويلازمهم اياما ممدودة ويتلقف من تلك الكلمات
المزيفة فتراه يرددها كما نه يتكلم عن الوحي ويخبر عن سر الاسرار
ويستجقر بذلك جميع العباد والعلماء فيقول في العباد انهم متعوبون
ويقول في العلماء انهم بالحديث عن الله تعالى محجوبون ويدعي لنفسه
انه الواصل الى الحق وانه من المقربين وهو عند الله من التجار

المنافقين وعند أرباب القلوب من الحقى الجاهلين لم يحكم قط علما ولم يهذب خلقاً ولم يرتب علماً ولم يراقب قلباً سوى اتباع الهوى وتلقف الهديان ولو اشتغلوا بما ينفعهم كان أحسن لهم (وفرة اخري) تجاوزت هؤلاء فاحسنت الأعمال وطلبت الحلال واشتغلت بتفقد القلب وصار أحدهم يدعي المقامات من الزهد والتوكل والرضا والحب من غير وقوف على حقيقة هذه المقامات وشروطها وعلاماتها وافاتها فهم من يدعي الوجد والحب لله تعالى ويزعم انه والله بالله تبارك وتعالى ولعله قد تخيل في الله تعالى خيالات فاسدة هي بدعة أو كفر فيدعي حب الله عز وجل قبل معرفته وذلك لا يتصور قط ثم انه لا يخلو من مفارقة ما يكره الله سبحانه وتعالى وإيثار هوى نفسه على أمر الله تعالى وعن ترك بعض الأمور حياء من الخلق ولو خلا لما تركها حياء من الله عز وجل وليس يدري ان كل ذلك يناقض الحب وبعضهم بما يميل الى القناعة والتوكل فيخوض البوادي من غير زاد ليصحح التوكل وليس يدري ان ذلك بدعة لم ينقل عن السلف والصحابة وقد كانوا اعراف بالتوكل منه ولم يقهوا من التوكل المخاطرة بالروح وترك الزاد بل كانوا يأخذون الزاد وهم متوكلون على الله تعالى لا على الزاد وهذا ربما يترك الزاد وهو

متوكل على سبب من الاسباب واثق به وما من مقام من المقامات المنجية الا وفيها غرور وقد غتر بها قوم وقد ذكرنا مداخل الافات فيها في ربيع المنجيات من احياء العلوم (وفرقة اخرى) ضيقت على انفسها في أمر القوت حتى طلبت من الحلال الخالص واهمات فيقيد القلب والجوارح من غير هذه الخصلة الواحدة ومنهم من اهل الحلال في مطعمه وملبسه ومكسبه ويتعمق في غير ذلك ولم يدبر المسكين ان الله تبارك وتعالى لم يرض من العباد الا بالكمال والطاعات التامة فمن اتبع البعض واهمل البعض فهو مغرور (وفرقة) اخرى ادهت حسن الخلق والتواضع والسماحة فتصدوا لخدمة الصوفية فجمعوا قوماً وتكلفوا خدمتهم واتخذوا ذلك شبكة للحطام وجماعاً للمال وانما غرضهم التكبر وهم يظنون الخدمة والتواضع وغرضهم الارتفاق والاستتباع وهم يظنون ان غرضهم الخدمة والتبعية ثم انهم يجمعون من الحرام والشبهات لينفقوا عليهم لتكثر اتباعهم وينشروا بالخدمة اسمهم وبمذهبهم يأخذ أموال السلاطين وينفق عليهم وبعضهم يأخذها لينفقها في طريق الحج على الصوفية ويزعم ان غرضهم البر والافتقار وباعت جسمهم الرياء والسمنة واية ذلك اهمالهم لجميع اوامر الله ظاهراً وباطناً ورضاءهم بأخذ الحرام والارتفاق منه ومثال ذلك

من ينفق المال الحرام في طريق الحج كمن يعمرمساجد الله سبحانه
وتعالى ويطينها بالمذرة ويزعم ان قصده الهامة (وفرقة اخرى)
اشتغلت بالمجاهدة وتهذيب الاخلاق وتطهير النفس من عيوبها
وضاروا يتمعنون فيها فالتخذوا البحث من عيوب النفس ومعرفة
خداعها علما وحرقة فهم في جميع احوالهم مشغولون بالتخلف عن
عيوب النفس وباستنباط دقيق الكلام في افاتها فيقولون هذا في
النفس عيب والغفلة عن كونه غيبا عيب وتمعنون فيه بكلمات
مسلسلة وضيعوا في ذلك اوقاتهم لانهم وقفوا مع انفسهم ولم يتعلقوا
بمخالفتهم ومثال من اشتغل بافات الحج وعواقبه ولم يسلك
طريق الحج وذلك لا يفي به عن الحج (وفرقة اخرى) جاوزت هذه
المرتبة وابتدؤا سلوك الطريق وافتحت لهم ابواب المعرفة فلما شؤوا
من مبادئ المعرفة رايحة تجبوا وافرخوا بها واعجبهم غرايبها فتملقت
قلوبهم بالالتفات اليها والتفكر فيها وفي كيفية افتتاح بابها عليهم
واستدادها على غيرهم وكل ذلك غرور لان عجائب طريق الله تبارك
وتعالى لا نهاية لها فمن وقف مع كل اعجوبة وتقيدها قصر خطاه
وحرم الوصول الى المقصد فكان مثاله مثال من قصد ملكا فراي
على باب ميدانه روضة وفيها ازهار ونوار لم يكن قدراً ما قبل ذلك

ولا رأى مثلها فوق ينظر اليها حتى فاته الوقت الذي يمكن فيه لقاء الملك فأنصرف خائياً (وفرقة) اخرى جاوزت هؤلاء ولم تلتفت الى ما يفيض عليها من الانوار في الطريق ولا الى ما تيسر لها من المطايا الجزيلة ولم يلتفتوا اليها ولا عرجوا عليها بل جادين في السير فلما قاربوا الوصول ظنوا انهم وصلوا فوقوا ولم يعدوا ذلك وغلطوا فان الله سبحانه وتعالى سبعين حجاباً من نور وظلمة ولا يصل السالك الى حجاب من تلك الحجب الا ويظن انه قد وصل واليه الاشارة بقوله تبارك وتعالى اخباراً عن ابراهيم عليه السلام اذ قال فلما جن عليه الليل رأى كوكبا الاية وما اكثر الغرور في هذا المقام فاول حجاب بين العبد وربه نفسه فانه امر رباني عظيم وهو نور من انوار الله تبارك وتعالى أغنى سر القلب الذي يتجلى فيه حقيقة الحق كما هي حتى انه ليتسع بجملة العالم كله ويحيط به صور الكل وعند ذلك يشرق نوره اشراقاً عظيماً اذ يظهر فيه الوجود كله على ما هو عليه وهو أول الامر محجوب بمشكوة هي الساتر له فاذا تجلى نوره وانكشف جمال القلب بعد اشراق نور الله تعالى عليه ربما التفت صاحب القلب الى القلب فرأى من جماله التابق ما يدهشه فربما صرخ وقال انا الحق فان لم يتضح له ما وراء ذلك وقف عنده

وهلك وبهذا العين نظروا النصرى الى المسيح عليه السلام لما رأوا
من أشراق نور الله تبارك وتعالى عليه فقلطوا كبن رأى كوكبا
في مرآة او في ماء فيظن ان الكوكب في المرآة او في الماء فيمد اليه
ليأخذه فهو مفرور وانواع الفرور في طريق السلوك الى الله تعالى
لا تحصى في مجلدات ولا تستقصى الا بعد شروح جميع العلوم الخفية
وذلك مما لا رخصة في ذكره وقد يجوز اظهارها حتي لا يقع المفرور فيها
﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

مسألة في الايمان من كلام ابي الحسن الاشعري رضى الله عنه
اخبرنا ابو محمد عبد الوهاب بن ابي المنصور الامين بنشر الاسكندرية
حدثنا ابو الطاهر احمد بن محمد قال قرأت على الشيخ ابي الفضل
جعفر بن اسمعيل بن خلف الانصاري عن ابي محمد عبد الله بن
الوليد بن سعد الانصاري حدثنا ابو الحسن علي بن الحسن بن فهر
المصري قال سمعت ابا بكر اسمعيل بن ابي محمد بن اسحاق الازدي
بمكة اخبرني ابو الحسن احمد بن محمد بن مقسم ببغداد قال املاً
على ابو الحسن علي بن اسمعيل الاشعري هذه المسألة ببغداد قال
الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله لقد
جأت رسل ربنا بالحق صلى الله عليهم اجمعين

سألت وفقنا الله وإياك عن اختلاف اصحابنا من أهل السنة
والمتبئين للصفات في الايمان هل هو مخلوق او غير مخلوق وذكر
ما احتجت به كل طائفة منهم وايضاح الحق عندي في ذلك فمن
ذهب الى انه مخلوق حادث الهاسي وجعفر بن حرب وعبد الله
بن كلاب وعبد العزيز المكي وغيرهم من اهل النظر وكان من
حجتهم انهم اعتبروا الاشياء فوجدوها كلها مخلوقة سوى الله تعالى
بصفاته فلما خرج الايمان عن ان يكون صفة وكان من فعل العبد
ووصفه علم انه مخلوق وذكر عن احمد بن حنبل وجماعة من اهل
الحديث انهم قالو الايمان غير مخلوق وهذا القول اشبه بالاتباع
الذي امر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اتبعوا ولا تبندعوا
وكل بدعة ضلالة ولهذا القول من النظر وجه يؤيده ويدل على
صحته وهو ان صفة المخلوق ما كان بعد ان لم يكن موجودا فاحتجنا
ان نعرض هذا المعنى على الايمان ونمتبره هل يصح ان يضاف اليه
ويوصف به او هو مضاد له وممتنع عنه فوجدناه غير صحيح في
العبارة ولا مستقيم في الحجة لاننا لو قلنا انه مخلوق كنا اثبتنا انه
غير موجود قبل خلقه فكان الحال التي سبقت خلقه وتقدمته لم يكن
فيها ايمان ولا توحيد ففي هذا القول من الفساد مالا خفاء به ولكننا

نقول انه لم يخل حال من الاحوال من ايمان بالله وتوحيد له قبل خلق الخلق وبعده فان قيل فالايان لا يكون الا من مؤمن وفي قولك ما يودي الى اثبات الايمان قبل ان يوجد . ومن فالجواب ان الايمان الذي وصفناه بمنزلة التوحيد الذي لا يكون الا من موحد ولم يزل الله موحدا لنفسه واصفا لها معظما لها مصدقا وليس الايمان فيما يفعله اهل اللغة اكثر من التصديق افيجيل احد من ذوي العقول ان يكون الله مصدقا لنفسه موحدا لها مع ماورد الكتاب به منه في ذلك قال الله تعالى لا اله الا انا ووصف نفسه بالصدق ومن وصف نفسه بالصدق فقد صدقها كما ان من وصف نفسه بالوحدانية فقد وحدها ومن وصف نفسه بالمعظمة فقد عظمها وهذا ما لا يحيله احد من اهل اللغة وذوي العقول وانما خاطب الله تعالى أولى الالباب والعقول باللسان العربي على ما يعقل من معانيه وتصرف وجوهه وفيما وصفنا دلالة على ان الايمان اذا اطلق ولم يضاف الى مخلوق كان داخلا في جملة صفات الله تعالى ومشابها لها مع ان نص الكتاب قد ورد بذلك قال الله تعالى هو الله الذي لا اله الا هو الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار الى آخر الآية فسمى نفسه في جملة اسمائه التي سمي بها نفسه وليس لاحد ان يصرف هذا الاسم

عن ظاهره ولا يعدل به عن وجه يحتمله الى وجه غيره بل هو المومن على جميع الاحوال عز وجل ان يشبه بالخلقين او يوصف بصفات المحدثين وانما دخلت الشبهة على من قال بخلاف هذا عند قياسه الفاسد وذلك انه نظر الى المخلوقين فاعتبر احوالهم وصفاتهم فوجدها مخلوقة ووجد الايمان من صفاتهم فقضى عليه انه مخلوق افتراء لم يعلم ان العلم والكلام من صفات المخلوقين وهما من الله عز وجل غير مخلوقين ولا محدثين ومن زعم ان كلام الله عز وجل او علمه مخلوق او محدث فقد كفر بالله العظيم فان قال قائل متي قلت ان الايمان غير مخلوق ولا محدث فقد زعمت انه قديم ولا يجوز ان يكون مع الله شيء قديم اذ كان لا شيء معه ثم خلق الاشياء فالجواب ان هذا القول يطرق لاهل الزيغ ان يقولوا في كلام الله تعالى وفي علمه وصفاته كلها انها محدثة مخلوقة وما يحتاج به علي من قال ذلك وادعاه في القرآن والعلم والصفات فثله يحتاج على من التزم هذا الالتزام فان قيل وما الذي منعه ان يجعل التوحيد محدثا قيل لان الله تعالى وحد نفسه في كتابه فقال انا الله لا اله الا انا فلو جاز ان يكون التوحيد محدثا جاز ان يكون هو القول الذي وحد به نفسه محدثا وهذا يودي الى القول بان القرآن محدث وذلك كفر واذا لم يجز ان يكون

هذا القول محدثا وكان الله تعالى قد وحد به نفسه ثبت إن التوحيد
غير محدث ولا مخلوق تمت المسألة والحمد لله وحده وصلواته على
سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم

(اصلاح ما وقع من الاغلاط في هذه الرسائل)

سطر	صحيفة	صحيح	غلط
٩	٥	بالعين	بمعين
٤	٦	مق	من
٢	٧	الاهوال	الاهول
٧	»	بائبل	ائبل
١٥	«	انسان	نسان
١١	١٢	الحواريون	الحواريوان
٢	١٤	عن	عثن
٩	«	قتل	قتل
١١	١٥	اقتفاء	اقتفاء
٧	١٩	سبع وعشرين	سبع عشرين
١٤	٢٩	قتالت	قتالت
٩	٣١	الاخرة	لاخرة
١٧	»	الانار	لائار
٣	٥٠	بالاتفاق	بالاتفاق
٣	٦٦	الرياء	الرياء

سطر	صحيفة	صواب	خطأ
•	»	اذ	ذ
١٥	٧٠	متزينا	متزينا
٨	٧٩	عبدا	عبدا
١١	٨٠	فالواجب	بالواجب

لما لم نجد لرسالة ابن القيم الجوزي وعميدة

أبي حامد الغزالي اسما سيناهما

باسم لم نجد لهما من

قبل سيما

يشاكله

تم

﴿ تطلب هذه الرسائل من المكاتب الآتية ﴾

في الهند بنجاب قاديان المكتبة السعدية

» » » جريدة الحكم

» بهوبال مولوي محمد اسحاق صاحب تاجر كتب

في مصر السكة الجديدة الشيخ محمد سعيد الرافي

» شارع غيط العده السيد محمد حبيب

اعلان

هماري بهان كتب مصر اور قسطنطينية وغيره مين سي

صرف جديد الطبع كازياده لحاظ كيا جاتا هي فقط

ناظم المكتبة

Bibliotheca Alexandrina



0410091

